

۱

فقی  
۹



TIVT



٢١٢٦

أ.ج

حدايق الأزهار في شرح مشارق الأنوار للشهيد الثاني،

تأليف الأرنجاني، ميرزا محمد بن عبد الحسين

— كان حيا سنة ٧٠٢ هـ. بخط محمد بن نجيب بن حمزة

الحافظ القراحصاري قورادلي سنة ٧٥٦ هـ.

١٤٦ ق ٣١ م ٢٦ × ١٩ سم

٦١٢٦

نسخة نفيسة، بها نقص قبل الورقة الأخيرة قدر  
كراسة، خطها نسخ قديم، بآخرها صورة لاجازة كتبها  
المؤلف سنة ٧٠٢ هـ.

معجم المؤلفين ٢٩٥:٧ كشف الظنون ١: ٦٣٢،

١٦٨٩:٢

١- الأحاديث السننية الأخرى أ- المؤلف  
ب- الناسخ ج- تاريخ النسخ د- شرح  
مشارق الأنوار .

١/١٢٢٢



نسخه افند  
سید مجیدی و فریدون افند  
جلد ۱ جلد ۲

عدد احادیثه  
۱۲۵۱

عدد احاديث البخاري  
٧٢٩٥

مات مؤلفه ٦٥٠ سنة

عدد احادیث صحیح مسلم

عدد احادیث ابی داود  
۴۸۰۰

[illegible]



باب في شرح مشارق الانوار الباب الاول مرتب على فصلي الفصل الاول ابتداءه عن  
اوله او الشرطية والثاني ابتداءه عن الاستفهامية الباب الثاني رتبة على عشرة فصول الاول فيما جاء  
كلمة انا كلمة اتي كلمة انا كلمة انهم كلمة انها كلمة انك كلمة انكن كلمة انما  
باب الثالث فيما جاء اوله حرف لا الباب الرابع رتبة على فصلي الفصل الاول فيما جاء اوله اذا والثاني فيما جاء  
في اداء الباب الخامس رتبة على فصلي الفصل الاول مرتب على خمسة انواع الاول فيما جاء اوله ما النافية ما  
استفهامية ما الخبرية ما الشرطية ما بين الفصل الثاني مرتب على اربعة الاول فيما جاء اوله يا والمنادي  
في الذكور واسماؤهم حرف يا والمنادي مضاف الى قبيلة اجناس شتى حرف يا والمنادي في الاناث واسماؤهن  
باب السادس رتبة على اثني عشر فصلا اوله فيما جاء اوله ليس نعم وبئس بينا وبينها  
لعن الله كلمة لو كلمة لولا كلمة ان الشرطية كلمة خير افعال التفضيل كلمة كل كلمة قد كلمة لقد  
باب السابع رتبة على سبعة عشر فصلا اوله فيما جاء اوله مبتداء معرف باللام كلمة ايما  
كلمة ايكلم كلمة اي مضاف الى مظهر ماهرة الاستفهام كلمة الا كلمة لم كلمة افلا كلمة اليس واو بفتح  
واو كلمة اما المخففة كلمة مثل بفتح الشاء كلمة اياكم كلمة انا المخففة كلمة للمتكلم اسم الفعل  
لمة لا كلمة لم الجازمة كلمة اما المشددة الباب الثامن رتبة على ستة فصول الاول فيما جاء اوله  
عدد وواو القسم التي بعدها الذي قسم بعدها الله الفعل المستقبل المضارع المعلوم المضارع  
المجهول الباب التاسع رتبة على خمسة فصول الاول فيما جاء اوله الفعل الماضي الماضي المجهول  
لمتكلم الماضي كلمة هل فعل الامر الباب العاشر رتبة على فصلي الفصل الاول فيما جاء اوله بلام  
لا مبتداء في انواع شتى الباب الحادي عشر في الكلمات القدسية الباب الثاني عشر في جوامع  
لا دعية انتهى فيا له من شرح ما انفسه رحمه الله وسائر شرا في المشارق والمخارج اثني امين

باب الاول  
من مع الهمة  
٦

من مع الراء  
١١

فصل انه  
٣٧

باب الرابع  
اذا  
٥٦

باب السادس  
ليس  
٧٩

فصل لولا  
٨٥

فصل لقد  
٨٩

فصل في همة  
الاستفهام نحو  
الصع اربعا  
اتدرون ايحز  
٩٩

من مع الباء  
٨

من مع السين  
١٢

فصل انهم  
٣٩

باب الخامس  
ما  
٦٤

باب السادس  
فصل في نعم وبئس  
٨١

فصل ان  
٨٥

باب السابع  
فصل في ال مع  
جميع حروف اب ت ث الخ نحو  
الارواح الاستيذان  
الاسلام  
٩٠

البياض  
الديناء

فصل في الهمة مع الواو  
نحو اوليس او لكم ثوباء  
او ما شعرت  
١٠٢

فصل في اياكم نحو  
اياكم والجلوس في  
الشمس  
١٠٣

من مع التاء  
٨

فصل انك  
٣٩

باب الخامس  
فصل بينما  
٨١

فصل في فعل التفضيل  
فصل في ال مع حرف  
اب ت ث الخ  
٨٧

فصل ايما  
٩٨

فصل آلا نحو الا حثكم  
الا اخبركم الا ادلكم  
١٠٠

فصل في انا نحو  
انا النبي لا كذب  
١٠٢

فصل لما  
١٠٦

من مع الجيم  
١٠

فصل انما  
٤٠

نوع اخر ايها او يا ايها  
نوع اخر اوله حرف ندا  
اما مذكور او محذوف  
٧٨

فصل لعن  
٨٣

فصل كل  
٨٨

فصل ايكلم  
٩٩

فصل آلم  
١٠١

فصل في آما نحو  
اما ترضى اما علمت  
١٠٢

فصل في الاغواء والتخدير  
نحو وكنتم من سلاء  
عليكم بالسواد الاعظم مهلا  
يا عايشة  
١٠٥

فصل في اللام نحو  
لا



التمام ١٠٧ فصل في العدد ١٠٧  
 فصل في الايمان نحو ١٠٩ والذي نفسي بيده  
 فصل في الايمان نحو ١١٠ نحو والله

فصل في الفعل المضارع ١١٠ متصلة به السين نحو تفتح  
 فصل في الفعل المضارع نحو آتى باب الجنة ١٠٦  
 فصل فيما لم يسم فاعله من فعل ١١٦ **ابواب التام**  
 فصل في الفعل الماضي ١١٧

فصل في فعل الامر ١٢٩ فصل في كل ١٢٨  
 فصل في حكاية المتكلم عن نفسه نحو اتيت على نهر ١٢٤  
 فصل في انواع شتى من الحروف المفتوحة والمضمومة ١٤٣ حرف الباء  
 حرف التاء ١٤٤ حرف الحاء ١٤٤ حرف الدال ١٤٤ حرف الزال ١٤٤ حرف الراء ١٤٤ حرف السين ١٤٤

حرف الصاد ١٤٥ حرف الضاد ١٤٥ حرف الطاء ١٤٥ حرف العين ١٤٦ حرف الفين ١٤٦ حرف الغاء ١٤٦  
 حرف الكاف ١٤٧ حرف اللام ١٤٧ حرف الميم ١٤٧ حرف النون ١٤٨ حرف الواو ١٤٩ حرف القاف ١٤٩

حرف الهمزة ١٥٠ **الباب الحادي عشر في الاحاديث القدسية** ١٥٠ **الباب الثاني عشر في** جموامع الادعية ١٥٢

كتاب شرح مشارق الانوار المسمى  
 بجدايق الازهار شرح مشارق  
 الانوار للشيخ نجاشي رحمه الله  
 تعالى وكذا الماتن  
 رحمة واسعة  
 امين امين  
 م

المؤلف هو  
 محمد بن عبد المحسن الارزنجاني

وله شرح اخر يقال له  
 مبارق الازهار في  
 شرح مشارق الانوار  
 فيما له من شرح ما انفسه  
 وله شرح لصاحب الملتقى  
 وسماه شوارق الاسرار  
 القلية في شرح مشارق  
 الانوار النبوية ولكنه  
 لم يكمل  
 وله شرح لعلل البخاري  
 لم يكمل ايضا



بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله على تواتر فضله وآياته واشكره على توافقه ونعمائه  
واصل على حبيبنا محمد المصطفى عالي من في ارضه وسمايه وعلى آله واصحابه  
الكرام عدي فقايه واسأله سبحانه وتعالى تسهيل ما قصده وتيسير  
ما حاولته من حل مشكلات كتاب مشارق الانوار النبويه ورفع  
استاره وتفسير مبهمه وكشف اساره سايلامنه تعالى ان يجعل  
ذلاد دليلا يهديني ونورا على الصراط يسعني بني يدي قال  
الشيخ الامام الافضل الاكمل العلامة اوحد دهره وفريد عصره ملكه  
المحدثي زين الملة والدين ابو الفضائل الحسن بن محمد بن الحسن  
الصفاني نور الله ضريحه الحمد لله على الرعم ومجري القلم وذاري  
الاهم وبارئ النسم ليعبده ولا يشركوا به الى اخره اقول اللام في  
الحمد لتعريف الجنس ومعناه الاشارة الى ما يعرفه كل احد من  
ان الحمد ما هو لا للاستفراق لفظة بوجوه الاول انه لو كانت للاستفراق  
وضعا لزم كونها موضوعا لغير التعريف لانه اللام حينئذ بمعنى كل وهو  
يفيد الشمول المنافي للتعين الثاني انه يشي وجع فيقال الرجلان والرجال  
ولو كانت للاستفراق لما جاز ذلك اذ لم يبق بعد الكل شي يضم اليه الثالث  
انه يقال للحيوان جنس ولا يقال كل حيوان جنس ولو كانت للاستفراق  
لكان الاول مفيدا اما افادة الثاني غير ان الاستفراق مفوض الى  
مقتضى

مقتضى المقام فان كان المقام خطابيا اي مقلبا للظن لامور ثاليتين  
مثل المؤمن وغيره كريمة حمل المعفر باللاد على الاستفراق بقله ابهام  
ان القصد الى فرد من المؤمنين دون فرد اخر مع تحقق الحقيقة  
في الفرد الذي قصد بهذا الحكم اليه والفرد الذي لم يقصد به الكلية  
يؤدي الى ترجيح احد المتساويين ثم الاستفراق نوعان عرفي  
وغير عرفي فالعرفي نحو قولنا جمع الامير الصاغية اذا جمع صاغية  
بلدة او اطراف مملكة فحب لا صاغية الدنيا وغير العرفي نحو  
قولنا الله غفار الذنوب اي الحمد هو الثناء على الجميل من نعمة  
وغيرها تقول حمدت الرجل على انعامه وحمدته على حسنه وشجاعة  
واما الشكر فعلى النعمة خاصة وهو بالقلب واللسان والجوارح  
كما قال الشاعر افادتك النعماء مني ثلاثة يدي ولساني والضمير  
المجيب والحمد باللسان وحده فهو احدي شعب الشكر فيكون بينهما  
عموم وخصوص من وجه وقيل الحمد هو الثناء المقابل للسان اليلء او  
الى غير ذلك والشكر هو الثناء المقابل للسان اليلء فقط فيكون  
الجماع مطلقا وقيل الحمد هو الثناء الذي يستحقه المنعم لجوده والشكر











من ماطر الشرف وهذا النمط من الكلام وهو الذي يسمى بالبيان في مقاصد  
 وهو مقبلة كل بيت من اربعة اقسام لانها على شح واحد في غاية القافية الرابع الى ان يغني المقيد كقول القائل  
 الحزن في رحمة الله لرب السيفاء وجبت القفار وعفت البقار لا يجي العرج والمشي من النجا اذا استند  
 وحزن الله تعالى بملكه شرفها الله تعالى والصغار منسوب الى صغار وهو بلد من بلاد ما وراء النهر والخط بالفتح هو  
 المضاف الى الراك والمراد من الخط الحظ وهو الموت والعاقل في قبل المنصوب على ظهره بفتح وتضعض بمعنى يرمي  
 اركانه الى جرائبه ولكن الشيء جايه الاقوى وهو عطف على بته ومعناه حمله على ان يعرج ويرجع الى منزله والركن المثل  
 في الركوع كثر استعماله حتى قيل لكل منزل ركن والركوع في الاصل الكف عن المحارم ثم استعمل للكف عن المباح والمحال  
 قاله ابن السعادات وشيخه البنيان ونحوه والضمير بنانه للورع وباهية الدار ساحته وسبوحه بفتح السين تعطف  
 الباء ملة شرفها الله تعالى وانما جايه في قوله غيرة وصبره الى ليلة وفان والعنوت في الاصل بوشرب الشئ و  
 والصبر في شرب الخوار والضمير انا لله في غيرة وصبره للشيخ والمجيد معنى المحمدي يقال رجل محمدي اذا  
 كثر خصاله الحسنة ونصب على الحال من ضمير المفعول في امانته وقال افرقت الرجل اذا جعلت له مكانا يغير فيه واعت  
 على دفنه وضمير ماله في امانته فاقرب انه لم يبق يدفن وسمى الغبر قبل الغنصه يقال ارض قبره اي غايضه واشترى اياه  
 ودفعه البارز للشيخ والحق في حقنا عان عن اعتدال المراحل المخصوص بخمس وقيل هي القوم التابعة له المعنى وقيل  
 الحس والحركة المراد به حال الامام القاضى ناصر الدين رحمه الله في امارته في معنى الشرح او من حروف الشرح والشر  
 جايه بالقائه وبمقصدان الاول استلزام الثاني كاستلزام الشرط الجواز وقايدتها في الكلام التوكيد بول رزوا هب اذا  
 قصدت ذلك انه لا محالة ذاهب قلت امارتو فهاهنا في موضع تفصيل النسب بول امارتو فهاهنا واما عدم فعل  
 لكنهما بل مواد كرا متعدد فقد يذكر ولا يذكر بعدها اما اخرى وبعد طرف زمان مبي على الضم كذا الحذف الموقوف الى  
 اما بعد حمد الله وصلوة على رساله الله عليه وسلم اما بعد واول من قاله داود عليه السلام ومن ترجى الى صعده في منزله و  
 معناه على غير زمان مضى ان من زمان تراجى ومن الزمان المعطوف على الاضافة لانه بمعنى اول المدن ومراى الشرف  
 بالنصب مفعول ترجى وهو حج المرتبة بلسان الجيم وهو الربي وهو الصغور والشرف العلق وخرجت بمعنى جئت  
 من الحجج من سائر الشرف ان من مواضع جمع المشقة بفتح الجيم وهو موضع الشرب والشرف السبب جاذبة المدح وعطى  
 معناه ائت وخرجان ومنظرة له ومفعول عطوت محذوف الى ان عطوت اول زمان تراجى ما عطيت يقال  
 عطيا ويؤاخذ الشئ اذا شأله لم يعد في المعنى فيجعل الفاعل مفعولا وصار معنى اعطيت زوا الامام جعلته عطيا الامام كالمسوق  
 خيرة زوا البيرة احضره البيرة جازا البيرة وبشأن العزم بفتح السين اي باصابعه واحدا شققة بفتح السين  
 والنا والعزم عند القلب على الشئ تريد ان تفعل واعرف الجواز في موضع استعير من غرق الزهر والدبل بفتح الباء  
 والضمير للشان منكر العاقل بول الكل وعلى اعرف المحمدي على الحال اي مستعليا على اعرف المحمدي وطرت بمعنى اسرعت عطيت  
 على عطوت وبغاب الجيم بضم العين معناه بكل العزم واجمع يقال جاء وابغابا اي اجمعهم والجمع بالخذ بالفتح وفي الخوض تعكس  
 بفتح كل شئ وسطه والضمير في الجواز الحدث واللام في العلق متعلق بعطوت وانزع اسمها وهو من شتم فتن العالي وجرها  
 وهو استر في الى اخره سد مسد مفعول الجعل كالمسوق عليه ان زوا اياه ومن زنى شتم موصولة بضمير في علاه فتن  
 المعلى بالنصب مفعول شتم وهو جرمه وهو على الجمل كالمسوق والمعلقة كسب الشرف واعلى جميعا واستر في الى اخره فتن  
 اي ذواتها كقول شمس الشجر اذا عد حسنا ولا بد معنى النجاس من اللواذ والمحيض اسفل الجبل والضمير قوله خضضها  
 للفتن

الحيلون صم  
 كما استلزام

للفتن وهو من اعتلا عطف على من شتم واعتلا افتعل من العلو وذرى الخائب اي اغاليها وهي حرة وهي في الاصل ايا  
 الختام والخائب جمع متبقة بفتح الجيم والقاف وهي الفعل الكريم والنتية بالجر صفة الخائب من النساء بالحوو  
 الرينة واذا عنت بمعنى انتادت والضمير في اليمين والفعل جازب له والفض الحصى الكبار والفضيض الحصى الصغار اذا  
 قلت جاءوا فاضهم بفضيضهم فكل من قلت جاوا باليمن والصغير قاله ابن الاعراب وقضها بالفتح على انه تايكيد للاسم اي اذ عنت  
 للاسم كلها وبالنصب على انه حال من الاسم اي اذ عنت للاسم في حال كونهم مجتمعين وهو وان كان معر في اللفظ فهو كذا في المعنى  
 كقولهم مرت بهم الجيم الغيبين وارسلها العواك القلاع جمع قلعة وهي صخرة يتقلع عن الجبال متفرقة يصعب منها والمخاض  
 جمع حصن وهو معروف والضمير حصنها لصحاب الحديث والحديث الصحيح ما سلم لفظه وعنه واصف اسنادا الى الرسول صلى  
 الله عليه وسلم بمعنة ثقاف معلوم في الحديث الى الصحابة ورواه شئ او الشرا الاحاديث التي اوردتها الامامان البخاري  
 ومسلم وحمها الله في جامعها وان كانت رواه في كل الطبقات او بعضها فهو حديث حسن وذاخت معنى  
 ذلت والضمير له يرجع الى من اعتمد اللفظ لا منزه اللفظ والشواذ في البعيد من شرا اذا قرأ والمراد منها ههنا  
 الاحاديث التي تفرضها عن القلوب والضمير شواذها لصحاب الحديث وعادى معناه والى من العدا بالحوو وهو الموالاة  
 بين الصيدين ان يصراع احدهما على الآخر في طلق واحد وهو قبيح من الجلود قال امر القيس في عداي عداي شرا  
 والنواب جمع نائب والمعنى في الصحيح والجر ما صور عن النبي صلى الله عليه وسلم ولاش ما صور عن الصحابة رضي الله عنهم وعوا  
 بالنصب مصور عداي كالكاتب مصور كاتب والمراد من العدا ههنا الجح من ثواب الجز والامر في الخط والضبط والاداء  
 آتية وهي التي توحش وتفر من الناس ما خروا من الايلا لها طوله العرا يكاد يمت الا بانه كالقوى في الجية انما يمت  
 بطول جياها قالت العرب ما رايحة المقتول ولاشرا المقتول اي مقتولا بالفتش هو السمع كذا في الفائق والضمير او اوبها  
 الثابت الجز والامر اي فقرها بالضمير السقيل في الشرب بالكسر هو الخط من الماء او من قتل حظه وشرا من قتل حظه  
 قاد جز جزاى ملك زمان امرهم ونفخ نفثه فيهم والجر ببالكر طائفة من الكائن وساد من السيادة والقوم في الاصل  
 مصور قام فوصف به غلب على الرجال ذون النساء لانه تقي امر على النساء بالامر الذي ليس للنساء ان يقن اليه وفولم فلا من  
 من القوم في موضع المدح معناه انه من الرجال الذين حقوا وان يطبق عليهم هذا الاسم لا يستحال سراط الرجلية وكذا ذلك ابن  
 القوم وبما بينه القوم كذا في الفائق المحل انقطاع المطر فيمن الارض من الغلاء وانحلت نهي خجل والمعتل الموت من  
 الارض محلة نصب على الحال من ذراع الحرب وهي وان كانت خبر المفعول من الاية مفعول عن كقولهم هذا ذوقا والعاقل في اسم  
 الاشياء من معنى الفعل اي اسير وانبه الى رابع الحوى او عليها حال كونها خيرة خلية عن اهلها ومعطلة صفة محلة الضمير جعلها الاربع  
 الحديث واد اللطيفه وقواصيف الى الجملة الفعلية وهي جعلت لانيها من معنى الشرط والطريق هو المذهب وعزيت بمعنى غلبت  
 ومنه العزيم وهو القوي الذي لا يغلب والضمير في اليها للرباع والربيع هو الذي يرا فاعقل وهو ان يجعل اليه او زفقه وليس  
 يذهب اسمه اذا تفرقوا كذا قال الخليل واصلم من الربيع خلاف الغنم والراد بفتح الجيم موضع الطلب من الراد وهو الطلب  
 في راد للرباع ومعاد الرباب اي موضع عودها والاداء بفتح الجيم هو الموضع الذي يذهب اليه من الرباع ومنه الرباب  
 الرباب مفعولا وجد كونه بمعنى عصى والصحاب جمع صحيح وهو المكان المستوي والضمير في صحبا للرباع ومنه الرباب  
 لا ماكن وهي جمع امكن مكان ومتعادية بمعنى معطلة فاسد من عادي اذا ظلم وقيل مرادها معاد  
 وتجاوب المراد الى اخره جملة وقعت صفة ثانية للماكن والمراد بالوجه القصر وهو الصواب الذي يجيئ اذا صحبت بقررب  
 والارجاب جمع الرجا وهو الناجية وهو في الاصل لمحبة الياس والضمير ارجاها للماكن وتناوب بمعنى تتعاقب والعوا في جمع

علم























والبناء اللان الذي انقطع قال تعالى وما جعلنا لبشر من قبلك الا بدوا الدهر ونصبه على الظننه ومعنى حتى شرب الوجاء النظم  
**ق** برؤى ابن الحبيب من امره من ترك صلوة العصر فحفظ علمه الحبيب بضم الحاء المهملة وسكون الياء المثاني  
 تحت وجبوا ولم يطل واجبطه من وجبوا هذا الوجه بجمع العصر لما في وقتها من اشتغال الناس بالتمارين والمعارف  
 كما قال الله تعالى ما ظفروا على الصلوات والصلوة الوسطى **ق** سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه من نصيب سبع تمرات الحبيب  
 تغل من صبيحت الغنم اى سقيهم الصبوح والاصلة الصبح شرب الغنات وقد سئل في الاكل ايضا لان شرب اللبن عند  
 العرب منزلة الاكل ونصب السوم على الظننه وفي بعض الروايات بسبع تمرات عجوى والعجوى ضرب من اجد التمر بالمدينة  
 والخاصية التي فيها انما كانت بوجاه صلوة وذلك ان الغنم تفجر اعراض الاجتواء بالتمر حين قالوا احرب بطوننا التمر فكان  
 قد عماد من طعام المدينة غير من ذليلة الله تعالى ما جعل فيه من البركة ومنه من المنفعة لا سيما التمر الذي كان اكثر  
 طعامهم واعلم بالاعلم الله تعالى به ليعرفوا امره فيسلكوا لهام ان الكائن اختلافوا في ما فيه السحر على ملته اوجه الادراك  
 ما ذهب اليه اكثر الجاهليين وهو انه اسم خلج وتغييرا لا حقيقة له وانما اعتاد السحر على شغل القلوب فتشغلوا  
 صافية للبصار ولصرف البصار قال في سحر العين الثاني ما ذهب اليه العولج وجماعة لا يراهم اسم ليعمل من  
 قوة تغير الطباع ونقل الصور فجعل لان حين انما آخر الثالث ما ذهب اليه محصلة اهل اللان وعاء الحزن من الحزن  
 وهو انه علم غيب الباطن الشيطان مشتبه به يعمونه منه وذلك ان يوقع الساجر وهم على امر يروى فعله بالعين الاظفار بكلمات  
 من الشوك ما دحا للشيطان والعرش من يكون من شغل السحر من يكون من الاسماع عليهم السلام وانما ياتى السحر بالكون الاضواء  
 حتى من كل شرك خبيث في نفسه متدشج برونه ولذلك اكثر ما يقع من خبيثات، وبعده الاضواء من الامكنة المقدسة  
 الامن النوع ومن قبل الاستعداد بالله تعالى بطلان سلطانها فاما ما كان من الاشياء عليهم السلام فلا يحصل الا من كل طرف  
 متكون في نفسه طاهر من برونه ويكون تاييده في اول الباب في السحر لم يحققه اذ لم يكن له حقيقة لما وصف الله به بعضا  
 في قوله وجاء البصر عظيم ولما امر بالتعويض من شدة انقائات في العقد ولوان كما قال الجوهريون لما وردت الشريعة ينزل  
 السحر ونفيه عن بلاد الاسلام وقصة لبيد بن ربيعة رضي الله عنه في السحر لما ذكر الراغب رحمه الله **خ**  
 رضي الله عنه من تصدق بعدل ثمن الحوت العدل غير العين موفى للاصل خلاف الجور وقد يجعل اسماء الحبل وعليه معنى  
 وقال الفراء العدل بافعله ما عادل الشيء من غير حنسه وفضل هو النسخ ما عادله من حنسه وبالكس ما عادله من غير حنسه  
 وقول من كسب الى كسوب والكتب طيب الرزق وقوله ولا تقبل اعداء الطيب جملة مرضه من الجراء والمرط لسانه ما يظن  
 وسرور والجملة المعتزلة هي التي يوطأ اجزاء الجملة مستقلة لغيره من شغلها او باحد اجزائها كواقل هو بالنسبة الى الاكثر والاغلب  
 فانه ذكرى الى انكشاف الجبان في جملة الاعراض كلام كما تقول فلان نظف بالحن والحنى انا وسكت وحسن الحادث والحن  
 الجبل وسكت المراد من التبرك باليمين هو حسن القول منه تعالى ووقع القصيدة من حن الرضا كما يقال هو عذق الرمان  
 وقال الشاعر وانزلني ذات العين ولم ازل منزلة الملقى شام الا ارجل وعلى هذا قول ابن عبيد بن ابي عمير رضي الله عنه  
 عين الله في الارض مصافحها عبادة او المراد من العين الموقوفة القدوة والتقليد في الشاء وسدبر الواد هو المهر لا ان يفتنى  
 الى انقطع وقيل من اولاد ذوات الخواصر والى طوة والجملة افلاذ وفلاذى حال ابو زيد اذا فتحت الفاء وسد دة الواو  
 واد اكسرها خفت جفلة ولو فصل جز والرواية بفتح الشاء وسدبر الواد اما ذهب الحبل بالفتحة لانه من زواجر  
 ولان الصدرة شاح العمل لان صاحب الشاه الاثر ان يتعاهده ويوتى بربيه ثم ان الشاه احوى ما يكون الى الشربة  
 وهو فقط اذا احسن القيام به انتهى الى حد النكاح وكذلك علم ان ادم لا سيما الصدرة التي يجادها الشجر وبقيةها الزا  
 عقل اذكر فلا بد

ثم لا تسبحوا كما  
تسبحون في يوم

الحبيب ولا يقبل الله  
الطيب فان الله يقبلها  
بمنه من الصالحين  
احدكم فلو حبه  
الحبيب كمال الحبيب

9  
 42  
 11  
 14  
 16  
 18  
 20

فلما كاد خلق الله تعالى الامم شق بقباض انحرها المظفر الرحمن فاذا انصرف العبد من كسب طيب حتى دونها باجره الوفا  
يزال فطر الرحم اليها بلبسها نقت الكمال وتوفى حصة الثواب حتى تنهي بالتصغير الى مصاب ينزل اليه منه ومن يات من العلم  
وقوع الغنا منه من التمره الحمل كواثر الحشر جمل الغريب في بعض الابواب عن ان يهر من ماسر جرد تصدق بمصدق حشرية  
فيضها حتى احيى الاكاث يتقوى بالرحمن بغيرها الكمال فينزل احدكم فلق حتى ان التمره والتمنه فيضين مثل الجبل العظيم ثم تراءى الله  
الزواوي بمن الصدقات وكان على من رضى الله عنها اذا اعطى اسبابا قبله ووضعه على يده وانما قبله ان يعلم من يات  
م ابوهر من رضى الله عنين فظهر بغيره ثم مضى الى عيش من يوشى الله الى ما يشاء لا ركب ويدل على ذلك قول كانت خطفتاه احدهما  
تخطت خطيه الموت ح غنا فابى الصافي رضى الله عن من نعا من المثل المثل عيانا بغير العين المهله نقل شعار  
الرجل من الليل الى الاستيقظ من نوم مع صوب وقيل معنى شعار علم وقيل عظم الاول هو الكتاب لان الاستيقاظ من قال الامام  
شهاب الدين الترمذى رحمه الله تعالى انه اخذ من عرار الظلم وهو صورة فقال عزه العظيم عرا كما قالوا انهم النعا  
زما واو المعنى انه اذا صلى الله عليه وسلم ان يجرى ما من هبت من فيه واذا كان الله تعالى مع الهيب فبشال الله تعالى خيل اعطاه  
اياه فاوجز في اللفظ واعرض في المعنى فالى من جرح العلم فقل تعاريد على الحسن قوله او عابا دعا اخر غير قوله اللهم  
اغفر لي وقول فان نوحا فقلت صلواته فان نوحا ووصلت بقلت صلواته والمراد من الصلوة شكر الوضوء او صلوات النفس او  
البحر م ابوهر رضى الله عنين نوحا فاجزى الرضى الموت الوضوء بغير الواد هو غسل الاعضاء المتحدوه مع ما خرج من  
الوضوء وهو الحشر والمظانه كان الغايصل وجهه فوضه الوضوء فوضه الواد هو ما يشاء به واحسان الوضوء بحاله  
بإعادة فابصره وغنه وادابه فقل فقد دعا الى كان كفى تكلم وقيل مال عن الصواب وقيل مال عن المجمع لما خرج من الاجرة ذكر  
في النباي في يلعن ولعنا لعنوا اذ انكلم بالايحى وهو اللغو والمغا قال عن المغا ورنث التكلم ح ابوهر رضى  
من روضا فليست تفتقر الموت الاستتار هو الاستتاف الماء واخراج ما في الانسان النفس يقال من روضا ادا  
طرح من روضا الاذن والشتر الحشوم والاستتار الاستتار بالا حار والوتر الزرق عمن رضى الله عنين نوحا وخر  
وضو هذا الموت لا حشر فيما نفسه اي من اعمال الدنيا ح سهل بن سعد رضى الله عنين قوله ما بين رجليه الموت معطر  
القيام وقيل لتقل كذا في الهامة والكي فيح اللام ثبت الحجة والمعنى من جبر في القيام بمحافظه ما بين رجليه وهو النحر من  
الزنا وما بين الحية وهو الضم من اكل الحرام واللسان من العينة هنت له بالجنة ق ان عزم رضى الله عنين حرام من الجمعه  
فليقتل الموت فوضه اكل رضى الله الى وجب غسل من الجمعه بظاهر الموت وذهب الباقر الى استحبابه وحملوا الاثر الغشال  
على الاحتجاب واما في صلى الله عليه وسلم غسل يوم الجمعه واجب فالمراد من جبر الاحتجاب والاحتجاب الوجوب والوجوب اللزوم وانما  
بالواجب تأكيد كما تقول دخل لصاحبه فقل على ارج كذا قاله المطا ح عمن رضى الله عنين من جبر جيش الغصه ملك الجوز  
جيش الغصه هو جيش غزوة تبك سمي بالانكا كانت في خان استراود الحمر والقطر وقلة الزاد والماء ثم وقوا الشمس الموت  
والشعر المسوس والاحمال الزخمة الى الوردك المتغير الوردك دسم اللحم وتختبئ العشرة على خير وكانوا يتخرون الابل ويحرق  
نزعها والتعيرن تبيته جهار السفر قال ابن خباب لما حصن النبي صلى الله عليه وسلم على جيش الغصه قام عثمان فقال ما من عليا به  
يعين خطاسها واقتابا في سبيل الله ثم حصن على الجيش فقال يا رسول الله عليا يا بني جبر طاسها واقتابا في سبيل الله ثم حصن على الجيش  
فقال يا رسول الله عليا طاسها واقتابا في سبيل الله فاني رث رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينزل من المنبر وهو يقول  
ما علي عثمان ما فعل بعدوه وقال جوبع رضى الله عنين بعث النبي صلى الله عليه وسلم في جيش الغصه فبشال الله عثمان بعضه الاستتار  
فصبت من به فبجل النبي صلى الله عليه وسلم وقبله بظهر البطر ويقول غفر الله لك يا عثمان ما اسررت ما اعلمت وما هو كذا في النحر

فَصِيحُوهُ  
فَضِيحُ فَرِيضَةٍ مِنْ فَرَاضِ اللَّهِ  
سَخَطُوا نَا أَلْحَدَ بِهَا خَطَا  
الْمُطْمَئِنِّ وَأُخْرَى تَرْفَعُ دَرَجَتَهُ  
إِلَى اللَّهِ الْإِلَهِيِّ

[illegible]

١٨  
٦٠  
مختار  
القائمة  
المختار  
المختار

بابه  
البحر

الان بنوم













فيما بال النزل  
والتي حسب  
بالعهد

۴۱  
۱۱  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸

الروح و

فانما هو افضل من اعدائه  
فله نصف اجر العاقل  
صلى نائما فله نصف اجر  
القاعد نائما







الحمد لله الذي جعل  
العلماء أئمة الناس  
في كل عصر  
والعلماء أئمة الناس  
في كل عصر



عن ابن عمر بن الخطاب كان في حاجة اخيه  
كان الله في حاجة اخيه  
بعد حديث عبد الرحمن بن كعب

اشبه فليذهب بنا لث ومن كان  
عنده طعام اربعة فليذهب بخامس  
سادس او سبعة او ثمانية

في كل يوم من يوم الاحد الى يوم  
الجمعة فليذهب بخامس او سبعة او ثمانية  
او عشرة او عشرة عشر او عشرة عشر

فليذهب بخامس او سبعة او ثمانية  
او عشرة او عشرة عشر او عشرة عشر  
او عشرة عشر او عشرة عشر او عشرة عشر

فليذهب بخامس او سبعة او ثمانية  
او عشرة او عشرة عشر او عشرة عشر  
او عشرة عشر او عشرة عشر او عشرة عشر

فليذهب بخامس او سبعة او ثمانية  
او عشرة او عشرة عشر او عشرة عشر  
او عشرة عشر او عشرة عشر او عشرة عشر

فليذهب بخامس او سبعة او ثمانية  
او عشرة او عشرة عشر او عشرة عشر  
او عشرة عشر او عشرة عشر او عشرة عشر

فليذهب بخامس او سبعة او ثمانية  
او عشرة او عشرة عشر او عشرة عشر  
او عشرة عشر او عشرة عشر او عشرة عشر

وعند ان افعى البحر في البحر المالح  
ان يقول الرجل لامرأة اتخذي من كذا  
والله ذهب الزنا العلماء ورحم الله  
يطول العدة به فقد صح انه رجع عن ذلك

وسكون العين الملهمة في الباء الموحدة  
الباء الموحدة وسكون الكاف في سادس  
طعام لا شئ كان في الفلف طعام الملا

شكر الراوي في جابر رضي الله عنه من كان له شرك الحوت  
اللون ويتوطنه والربعة اخضر من البرج  
المبيع واليه ذهب العلماء اجده ابو سعيد رضي الله عنه من كان

بوليل القوي يطلق على الواحد والجمع كوازي العيس  
تعدى الحديث قاله جابر بن عبد الله بن جابر بن عبد الله بن جابر  
من يقيم على حرامه الى ان يرضى من الحج والذبيح فيبقى الهوى

الوداع كانت في السنة العاشرة من الهجرة  
بعد في العلم المتقيل فكانه وقوع الحرم والبيت بها  
تقول اللهم اشهدني وقوع الفاك كذا ذكر القاضي في كتابه

الحوت قاله جابر بن عبد الله بن جابر بن عبد الله بن جابر  
عليه السلام او يعقوب بن ابي هريرة رضي الله عنه من كان له شرك الحوت  
او يعقوب بن ابي هريرة رضي الله عنه من كان له شرك الحوت

هو اربعة لله اخر الالباب او اخر الازمنة المحروقة وقوله شهيد  
فقال من جسد رضي الله عنه من كان يؤمن بالله الحوت فضالة  
وفتح الباء الموحدة بعدها الباء المشددة على هذا الحديث

لا شكلا مثل في ابو هريرة رضي الله عنه من كان يؤمن بالله الحوت  
طالما الوجه الضيف في ثلاثة ايام في اليوم الاول بما اشبهه من بر والطاف  
عظيمة والبر على عادية وكان بعد ذلك فهو صدقة ومعرف ان شاء فقل ان شاء

اذا احذر رجل جازع وذو قرابة ورقيق فلما يسكن في صلاحه  
رواية جابر رضي الله عنه من لا يرحم الناس لا يرحم الله روى عن ابي هريرة رضي الله عنه  
من لا يرحم من اهل البرية على الناس ويصرف على امره على امره على امره

موضع شاتين من ارد شير اول لؤلؤ الساسانية شبة زقعة بوجه الارض  
للمن شلتين يوما والسواد والبياض الليل والنهار والبيوت المنيعة بالشهر  
بما قصار الاربع ما حقيق بالويل المعنوم عن شبيه احد الامير بالاحزاب

الله تعالى كذا في الحديث وفيه من كان له شرك الحوت  
عليه السلام في قوله تعالى وفيه من كان له شرك الحوت  
جابر رضي الله عنه من لا يرحم الناس لا يرحم الله روى عن ابي هريرة رضي الله عنه

بر من كان له شرك الحوت في قوله تعالى وفيه من كان له شرك الحوت  
جابر رضي الله عنه من لا يرحم الناس لا يرحم الله روى عن ابي هريرة رضي الله عنه  
في قوله تعالى وفيه من كان له شرك الحوت

جابر رضي الله عنه من لا يرحم الناس لا يرحم الله روى عن ابي هريرة رضي الله عنه  
في قوله تعالى وفيه من كان له شرك الحوت  
جابر رضي الله عنه من لا يرحم الناس لا يرحم الله روى عن ابي هريرة رضي الله عنه

جابر رضي الله عنه من لا يرحم الناس لا يرحم الله روى عن ابي هريرة رضي الله عنه  
في قوله تعالى وفيه من كان له شرك الحوت  
جابر رضي الله عنه من لا يرحم الناس لا يرحم الله روى عن ابي هريرة رضي الله عنه

جابر رضي الله عنه من لا يرحم الناس لا يرحم الله روى عن ابي هريرة رضي الله عنه  
في قوله تعالى وفيه من كان له شرك الحوت  
جابر رضي الله عنه من لا يرحم الناس لا يرحم الله روى عن ابي هريرة رضي الله عنه

جابر رضي الله عنه من لا يرحم الناس لا يرحم الله روى عن ابي هريرة رضي الله عنه  
في قوله تعالى وفيه من كان له شرك الحوت  
جابر رضي الله عنه من لا يرحم الناس لا يرحم الله روى عن ابي هريرة رضي الله عنه

جابر رضي الله عنه من لا يرحم الناس لا يرحم الله روى عن ابي هريرة رضي الله عنه  
في قوله تعالى وفيه من كان له شرك الحوت  
جابر رضي الله عنه من لا يرحم الناس لا يرحم الله روى عن ابي هريرة رضي الله عنه

عن ابن عمر بن الخطاب كان في حاجة اخيه  
كان الله في حاجة اخيه  
بعد حديث عبد الرحمن بن كعب

اشبه فليذهب بنا لث ومن كان  
عنده طعام اربعة فليذهب بخامس  
سادس او سبعة او ثمانية

في كل يوم من يوم الاحد الى يوم  
الجمعة فليذهب بخامس او سبعة او ثمانية  
او عشرة او عشرة عشر او عشرة عشر

فليذهب بخامس او سبعة او ثمانية  
او عشرة او عشرة عشر او عشرة عشر  
او عشرة عشر او عشرة عشر او عشرة عشر

فليذهب بخامس او سبعة او ثمانية  
او عشرة او عشرة عشر او عشرة عشر  
او عشرة عشر او عشرة عشر او عشرة عشر

فليذهب بخامس او سبعة او ثمانية  
او عشرة او عشرة عشر او عشرة عشر  
او عشرة عشر او عشرة عشر او عشرة عشر

فليذهب بخامس او سبعة او ثمانية  
او عشرة او عشرة عشر او عشرة عشر  
او عشرة عشر او عشرة عشر او عشرة عشر

فليذهب بخامس او سبعة او ثمانية  
او عشرة او عشرة عشر او عشرة عشر  
او عشرة عشر او عشرة عشر او عشرة عشر



مکان

فقالوا يا رسول الله انما نرى  
الملك في رؤياهم وهم يسمعون  
صوته فقالوا يا رسول الله  
اننا قد سمعنا صوتك فقل  
لنبيك ان لا يعبد الا الله  
فان الله هو الغني العزيز



















عندكم لم يكن الدين كفرة اقاله الى  
بركعت فقال ابي وسعاني  
قال نعم فليكن بما

وَأَسْأَلُكَ نَفْسَ وَمَالَهُ فَمَهْلِكِ  
أَنْتُمْ تَكُونُونَ بِأَصْحَابِي

31

[illegible]



[illegible]

٢٣  
 فقامت الوحش وقالت  
 هذا مقام السالكين العارفين  
 قال نعم اما ترضين ان اصعد  
 وصلك واقطع من قضايل  
 قالت بل نعم قال سول الله  
 بل عسى وسلم فافترقوا  
 ان توليت ان تصعدوا  
 الارض ورفاهو الاركام  
 او تلك الارب لنتمتع بعينهم  
 الله فاصبرهم واعلمي  
 اجسادهم عامه

الانفصال الى غير قوتها الصبار الى الله عز وجل  
من انقضا الكبر مع اخراجها من اعتقلا الحسد في  
خطه صله الى الله عز وجل  
والله اعلم بالصواب











وفيه وجهان احدهما من جهة الحكاية اذ قيل القاسم البحت عنها فقال قال فلان كذا وفيل فلان كذا ومن جهة البحث  
والثاني من جهة الالوهية وذلك من جهة الاختلاف في قول فلان كذا وفيل فلان كذا ومن جهة البحث  
اختلاف من الاقوال بل وكثرة السوال هي مسألة القاسم اموالهم بالشراء وترك الاقتضا فيه وقد يكون من السوال على الامور  
وكثرة البحث عنها وقد يكون من التشابه المسمى بالامان بظاهرة السوال لئلا يفتقد الحاجة فحسبة فخرج عليه اضافة  
الحال من الاتفاق في العاصي يدخل فيه الاسراف والنفقة والامانة والعلوية والمقدرة وتكون الاول والثاني  
بالذهب يدخل فيه فتمسك بالانتماء به الشريك كالعلم والوسيلة وقيل هو دفع مال في لم يونس منه ان سئل  
لما اخرج السعة والذمينة **ق** عمر بن الخطاب رضي الله عنه في هذا الكتاب في احوال الحرف بهذا الكتاب ان ياتوا في قوله  
هم العاصيون به ويضع به اي عطاء الكتاب المذكور في احوالهم ومن الذين لم يملوه **ق** هشام بن حكيم من حرام به  
ان الله يعزب الذين يعذبون القاسم في الدنيا دخل الراوي على عمر بن الخطاب في شام وكان عاملا لعمرو بن عبد  
عنه ناشئ شبيها فقال ما بال هؤلاء قال حسبتهم في الجنة فذكر الراوي الحرف فذكر عمر حرام بكس الحاء المعلقة الدائرة  
قبل الزاوية **ق** ابو حنيفة رضي الله عنه ان الله يعزب الاهل الجنة باهل الحرف ليكن صواب في التسمية والمباينة  
على معنى اجابة معا جابة كقولهم في الطلاق من ان الى من بعد مرة وقوله ثم ارجع الصبر كبريت اي كبر بعد مرة وقيل هو  
من قولهم دابر تلك ذاك الى تواجد ما معنى ليكن انما هو اجل ما عاين في هذا التفسير بعد ذلك اي ساعد السعد  
وزيد نصب على ان مصاديق مضاف حذو في حرفة التول والواو في قوله وقد اعطيتنا الحلال من القبيح لا ترضى في قوله  
شيء بالبر في كونه مبتدأ خبر افضل من كل معنى اجل التول والرضوان هو الرضاء واو انصب على الظرف انما كان  
ان المخرج من شرا حرم بعد ان رضاء القبيح الى النبي صلى الله عليه وآله في حرفة قال له النبي اما علمت ان الله حرم شرا مضاف  
الرجلان قال الى جنبه فقال رسول الله الحديث ففتح الرجل الخرافة حتى ذهب ما فيها **ق** ام سلمة رضي الله عنها  
ان النبي شرب في اناء العظم الحرف بحجر في بطنه فادرجهم في ربي في الله واولئك انصب قاله جارا لله في قوله  
بحر حجازين نارجهم على الحقيقة بحجر في حوته والمخرج من حوته من القبيح عند الضمير لكنه جعل صوت حاء الكس  
لما في هذه الاذن المخصوصة لوقوع الترمي عنها واستحقاق العقاب على استهزاء الجرح في بطنه من طرفين  
المجاز هو وجه الرمز واما النصب فعلى ان الله رب هو الله على التام فلهذا جرح فلان الماء اذا جرح عنده انما  
صوت فاعني كما تخرج نارجهم كذا في النهاية وانما قال بحجر بالياء على الوجه الاول للفصل عنه بين الماء واطل  
ان تاتيها من حقيقته وانت في ظاهره على حقيقته بالبحر **ق** ابو الدرداء يقول ان اللعان لا يكون من سب الله الحرف اللعان  
جمع اللعان ويكثر المعنى واللعان منعطف على اللعنة متشابهة فان اوجب الى ذلك فحقا هكذا وان لم يجب فقد  
عمل على من الاقوال والتعريف فهو جازم والمجاز لا يشهد له في ان لا يكون اللعان من سب الله الحرف لما عرفت من الاقوال  
والبحر والامور شفعاء لان قلوبهم خالية من الرحمة قول لا يكون سب الله اي موع النبوة على الذين آمنوا بالانبياء وهم في  
الرسالة اليهم **ق** انس رضي الله عنه ان المؤمن اذا كان في الضيق الحرف المشايخ الخاطي لان الحرف له  
قوله فلا يبين فن يفتح الحرف الى المؤمنين الصلح والبراق معرفت المعنى ان المؤمن بما هو بصيانه تلك الرحمة عن الزاوية  
**ق** ابو هريرة رضي الله عنه ان المؤمن لا يتجسس على امره صلى الله عليه وآله في بعض طرق المدينة وهو جالس فاستل  
مذهب فاعتقل فلما جاء قال رسول الله صلى الله عليه وآله في كذا يا باهر فقال له ليعتني وانا جالس فاعتقل  
اجالسك ان جالس الحرف **ق** جابر رضي الله عنه ان المرءة قبلت صبيها سبطا قال جابر في ذلك انما جالس امرأته وتب  
تقف

في الحرف

فتقف حاشي خراج الاصحاب **ق** ابو هريرة رضي الله عنه ان المؤمن اذا تقى على اهل الكوفة من عسكره الحلال من  
الله على احتساب النعمة ان يراها الله والمسلم المستر كانت النعمة والبارز في الحرف على ان ما شققة  
المسلم على اهل الكوفة يعرف في اليه اذ انى بذلك جند الله **ق** عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان المقسطين عند الله على  
من لم ين من الحرف المستطو والعاول من اقتطوا اذا عدل واعطى نصيبه من وسط اذا جازوا واخذوا من غير فانه  
اقتط السلب القسط هو الجور والظلمة الظاهر لنفسه المظلم لغيره والمراد من قوله عن ابن عمر انهم على الدين وذهب علمهم فكل  
لان من شأن من عظم قدره في الكس ان يثوبه عن عين الخلق في اعلم السلام في ربه عايبين الى انهم من لم يقدر الله حق قدره  
من مقابلة الجبين باليباد وكشف حقيقة المراد بقوله وكلنا يدبه عين طفت الشمال يدل على التقصير والضعف فتقوله وكلنا يدبه  
جمله اعترافه بضعفه وقوله الذين يعدلون اما من نوع الخلق على انه خير بعد خياله لان اوجهه مبتدأ محذوف اي هم الذين اما  
منصوب على المدح وقوله ما ولي الى فيا ولوا هو من الولاية **ق** عاتكة رضي الله عنها ان الملكة بنت ابي العتاتان  
بوسعة العين المملعة قوله فذكر الامير امره على اجراء مجرى الفكر ففرض في السماء حنة وتستر في شغل من الرتبة والسمعة  
المسيرة الى ان الشياطين سمعة خفيفة كما فعلت اب رن والذين البارز في شجعة في فتوحه للمسلم والوجه في قوله لا  
ولا زاهم والظلم الحق معال حيث الظلم اليه واوجبت وقوله معالي هو وحى الشياطين على من لا يصدق **ق** جابر رضي الله عنه  
ان الحرف فخرج الحرف مرفوع جنانة فقام رسول الله صلى الله عليه وآله فقبل بالرسول الله انه يفتق ففقال الحرف الفزع هو الفزع  
جعل من الحرف من عالمها لغة كقولك لكل اجل عدل في الباطن على الامم بالقيام اما تعظم الحرف واما ما يقول المؤمن التقية  
على ان يقال ينبغي ان يضرب من رايه في استعارة الله وتعبا ولا يثبت على حاله لعدم المبالاة **ق** انس رضي الله عنه  
اذا وضع من قبة الحرف القوي الصوف والخرق فقال له اصحاب الميت اذ في رايه عراست من العبد اذ وضع في قبره فذكر عنه  
اصحابه الحديث وقيل ان اهل القبر يرفعونهم صوت النعال **ق** ابن عمر رضي الله عنهما ان الميت تعذب بكاءه في هذه الحرف فذكر  
البحر من الصحاحين في افراد على وقد نقلوه الكلام في الباب الاول في قوله من يرفع على الحديث **ق** ام سلمة رضي الله عنها  
بما لا الله في رايه في قوله من نادى فاحرقهم فلهذا ذكر ابن عمر فقال ان كنت انا لم احرقهم لان النبي صلى الله عليه وآله  
قال لا تعذبوا بعدوا الله ولعلهم كما قال صلى الله عليه وآله من يولد جريته فاضلوه هكذا لفظ الحرف في البحر بين الصحاحين في افراد  
التحاري **ق** انس رضي الله عنه ان الناس قد ضلوا واتوا الحرف فالحج اجازات ليله الحرف الال نظر للملوك في الملوك  
على فضيلة خيرة الحرف **ق** جابر رضي الله عنه ان البحر قد ضقت له اهل الحرف قاله جابر في حديثه  
تجلاوا بعد ندمه فلهذا يقال في تعاقب البحر اللام في اهلها للاختلاف في قوله لكن على الكلام في لكن بايعكم على الكلام وهذا  
من افراد البخاري في كتاب الجهاد **ق** ابو هريرة رضي الله عنه ان اليهود والنصارى لا يصعبون في قتالهم ولا يصعبون في قتالهم  
فما نصح اي يصعب في قتال الجاهل ونحو عاتيك يسود وقد مضى ابو بكر رضي الله عنه بالجهاد والكفر وعرض بالحناء وسيل  
اشل خضب رسول الله فقال لم يشبه الشيب والكلمة تحت خلط ح الوشم ويصير الشعر اسود ومنه المردان ابا بكر  
كان يصير بالحناء والكلمة ويشبه ان يراد استعمل الكلمة من الحناء فان الحناء اذا خضب به ح الكلمة جاء اسود فخرج النبي  
السواد ولعل الحرف الحناء او الكلمة على التحسين قاله ابو السعدي في ذكره جعل الخراب معنى احسن ما قيل به الشيب الحناء والكلمة  
وكان ابو بكر رضي الله عنه ان كان يميل لاجل ان اخبر نودي مكان ذكره الاسلام وقد خضب من الصبا رضي الله عنه عظمه  
عالم وكذلك ذكر الحسين بن علي رضي الله عنه في قوله في اخر الزمان محضون كحوصل الحما لا يرضون عن راحة الحنة  
والا خلاف في راحة السواد واما قوله من من في الحنة في شجر حرام **ق** ابن عمر رضي الله عنهما ان اماكم حرم الحرف جابر

على الحديث

ورد كسور  
م بار حبر

كلمة في قوله اذ ذبح



[illegible]

فانطلق الابن مع مطلق الامم فانك  
اذ وضعت حمارك لم يركبك بل لها  
حين اراوت ان تغير وقد علمت زوجها  
ابو عمرو بن فضال البستي

بل من بلاد انحاء وجاء جرمه من كذا في المطامير واخرج من فتح العزم وخرج الراء وبالجملة من اداني ان وكذا في الزمان  
وجاء في خبر هذا الحديث كما بين صنعاء وكذا بين خبري وضعه او كما بين الملة وكذا بين معاني هذا او كما بين  
عبدن الى ان البقاء وفي حوت ابي جرحي في شهر وكل ذلك اخبار عن سنة انظار الحوض وتبليغ عدو الاصلان الثانية  
بعضها عن بعض على متواتر من العيان في كل آن واما خبر بني ابي سلمة عن ذلك على طريق الترتيب في التمهيد او خبر  
المقادير من التفاوت والاختلاف في المفاصل في اختلاف احوال الاربعة في الاحاطة بها على اقل  
مقدار من انظر في انظار الحوض ان ما قطعوا السائر في الشهر واخرى في بلاد ما بين النخلة المشهور عند الكائنات في  
عنو كل ارجو على حسب اختلاف المعنى في بعض ما بين الموضوعين وتوارد في التمهيد لا يقتصر في انية في بعض ما بين  
لا حد في كل حق ان مع متواتر ولم يلف في بيان على وجه التمهيد بما ان من ذكر مسبقا في هذا ان ذلك ايضا من باب التمهيد  
في خلاف احوال الكائنات في الشرب وانصفي ما قدر به الخبايا وذلك ايضا من باب التمهيد في محل الخبايا كما  
التصنيف في الحوض وما وصل في الجمل النظر في امثلة التي ثبت من جزمه واخرج من المسألة في التمهيد في  
ان اصل ما تواتر به في الحجة والقسط البحر في اصل افضل واعلى حال هذا اصل من هذا الى افضل وادنى الى الخبز والتمر  
يعود الى القسط بالفرق من عقوبة البحر في البحر في النفساء والمطمان وقيل هو العود كذا في الزمان وكان صلح يجمع سبع عشرة  
عشر واحد وعشرين في من الحجة يوم الثلاثاء وفي الحديث دليل على جواز التداوي والمسألة ذلك على الطبقات بالطفقة  
الأولى في الدنيا عليه السلام والاولاد يتداولون قلوبهم في خالني الدواء وينظرون النساء من اسمه تعالى والطبق الثاني  
المؤثر في الزمان لم ياتوا احبته في حقهم ان نظرت قلوبهم الى الدواء وتركوا اليه فيفرقوا من ذلك فطاعوا في ذلك في  
الامر في ذلك الى اسم الله تعالى وقلوبهم في ذلك التداوي من ضعف نفوسهم في قلوبهم ان نظرت الى الدنيا والطبق الثالث اهل  
تخليط قلوبهم في الدنيا لا يفتكون منها فيحتاجون الى التداوي ولا يفتكون في ذلك في الدنيا والاولى على اقل من يولد  
لاصل في ابو هريرة رضي الله عنه عن امه في هذا الحديث يعني في البقاء وهو ان ياء بعض فاعلم ويقال ان  
في اذا لم يبق وقادته والظن في الدواء وان حلت في وادته بمعنى اخرج والموقف فارتفع في معرفته اما على ذلك من اجل التمهيد  
التي تبحث بها الكتب والنجاة معروف في فاطمة بنت قيس رضي الله عنها ان امير المؤمنين عليه السلام لما جاز في ذلك الحديث في امرها  
التي صلح بالاعتماد في بيت امير المؤمنين قال لانا في امره فاشحن في فاطمة بنت قيس رضي الله عنها في ذلك الحديث في امرها  
لم يبق في البيت هو الطبقات الثلاث في البيت وهو النظر في انما كانت اخر طبقه في بيت الكائنات وان يكون في  
اسمها عاتكة في ابو جعفر رضي الله عنه في امره في ذلك الحديث في امرها في ذلك الحديث في امرها في ذلك الحديث في امرها  
انه من الامم مشقة في اختياره يكون من البقية في قلب الجمل من في الشيء وعن مجاهد انه قال المسح في المعنى والطبق الرابع  
القول في الشيخ الفاضل احتج على مشاعه بان الان هو هذا الشكل اعني هذا ما ابطر وحسن في شعره في خبره في ذلك  
اعرفا للامان واجاد ذلك الشخص فيكون اعداء واجاد في اسمها وبانها لو من ذلك فاعلم ان ذلك ما ان كان  
ان في عاقلة ذلك يعني في الشكر في الشكرات والنجاة في ذلك ان ليس هو تمام هذا الشكل لان في ذلك  
يصير شيئا بعد ان كان من بلاد بالعنصر في بلاد معتدلة والان المعتنق هو الذي كان حرج او الباني عن الزمان لان  
امر واهو هذا الشكل الخمس في الامتاع في بناء ذلك الشيء في نظرت في هذا الشكل وهذا هو المسح وعلى هذا  
بعض في الفكر الذي يكون في غاية العظم ان يدخل في حجر الرسل صل الله عليه وسلم والامان يحصل بجماع الامة في ذلك  
جواز المسح ولم يكن بحاجة الى ذلك ولا في الزمان في مجاهد رحمه الله كذا في التفسير الكبير في الزمان في التمهيد في  
التميم

فلا أدري أي الدواب مبعوث

RV

لتعلم الخبيث وقد اختلف العلماء في حكمه من ان الحكم الفضيحة باين حقه واصحابه وجهه الى كراهته الظاهر وذهب الى ان نفي شبهته  
 الى اباحة الحكم **ق** عابته ورضاه عنها ان اولئك اذا كان بينهم الصالح المحدث **هـ** لما مضى الذي مضى ذكر بعض من يكرهه باين  
 الجبهة يقال لها مارية وذكر من خسرانها ونقصها وبقية من قد ساء له راسه ثم ذكر الحديث فقول اولئك اشار الى اهل الجبهة فقول  
 بينهم الرجل الصالح على ذم فيه والتعريف في الرجل للجبهة او لغة جاد جوى المتكبر وتلك الصورة اشارة الى صور تلك الرجال  
 الصالحة الكائنة بينهم **م** عدا من غير وجهه ان اول الايات خرجها الحديث الاول اسم لزيد سابق والايات العدا العدا  
 والمعنى ان اول ايات الائمة وخرج جابض على السمع الى اول الايات من حيث الجمع ومثل ما كانت اى التي كانت متضمنة  
 معقولة على الظاهر والضمي اسم لصاحب الشمس اذا اشرقت وانتفتت قريبا نصب على المنسحب عن النسب في الاضافه وانما ذكر  
 قريبا على شبهه بتعجيل الذي هو معنى منقول اولئك الاية يخرج جنتي وفي حديث عبد الله بن عمر ان اولها خرج جاد الوفا  
 وسبق عليه السلام في الباب انك ان يمكن التوفيق بين امثال هذا **ن** ابو هريرة رضي الله عنه ان اول سورة نزل على محمد  
 النبي ليلة البدر الحديث الزمر المجامع ومثل الجبهة من الزمر وعلى محمد بن عمر بن جرير ان من خرج من ابي جهم ومنه  
 جاد اقر الى ابي هريرة ليلة البدر نصب على الظاهر وكل شيء ثم يورثه البدر لانه وقول والى بلها والى الزمر التي تقارب الزمر  
 الاول في ارض الفعل التفضل من ضاء وذكى معقول الدال على ان جاد شذوذ لانها وهو منسوب الى الدال في صفاته وحسنه وان  
 الكواكب الكواكب من الاثر والاقبال كوكب ذوق ولم يقل خسران او قد مر من ان الشمس المنزلة ليجها المسوق الى الجبهة  
 ولا ذكر كل الكواكب والضيق منهم يعود الى الزمر من حيث المعنى واثنان من الزمر وجنان اديان وتفسير لما هو الاصل في العرض  
 وهو الحدود فان لفظ وجبت على معنى الجبهة ومعنى التفتية والذي هو في الكلام هو العدد وظهر من قوله في هذا القول  
 انفس انام واحد فان لفظ الهين على معنى التفتية وكذا اللفظ على معنى الجبهة والوجه المقصود هو العدد في الاول  
 والوجه في الثاني في نشر الهين بالاشارة الى الواحد بيان لما هو المقصود وقوله من خرج تسوقها من وراء الحجى هو ايضا من الجبهة  
 والة على التفتية واللفظة والسوق جمع ساقع راء بمعنى خلف المشهور في اللغة غرقت وهو الذي لا رجعة له ويجعل في الاخر  
 عزب **ق** ابي جهم رضي الله عن اهل الجبهة لئلا يكون اهل الشرف من فوقهم الحديث التواء تفاعل من الزم وهو على  
 اجوع يتكلم تاء التوق اذا ادى بعضهم بعضا ومنه قوله في تلك تاء الجحان وتواء التفتية حتى وابتها وتاء التوق  
 لاهل اذا رافقه باجمعه ومنه الحديث كذا في الفائق التوق جمع التفتية وهو من له ريشة في الجبهة والعاير البعيد كما  
 المطامع والى الاقرب من التوق والاقرب الناحية ومن في من المشرك ابتداء الغاية وقوله رجال اسوا بالله ان يحازك رجال  
 يعرف المصاف واقبح المصاف الله مقامه واغرب عابره والمعنى تلك المساءل من اول رجال اسوا بالله وصدقوا بالحق  
 انما قال تلك الامام اذ اذ على تقدير ان الله عز وجل ان الله عز وجل ان الله عز وجل ان الله عز وجل ان الله عز وجل ان الله عز وجل  
 وان المقصود بالبعد تعظيم الله واليه كما يقتضي قوله تعظيم ذلك الفضل او ليكن المعنى وكقول غيره قائل الى ذلك  
 الحكاية عابا بالي في مدرجة اعلى رالمه وكقول الزمخشري انما عابا عليه جل وعلا قالت فذلك الذي التفتية ولم يقل  
 هذا ومنه علم خاسر فمما لئلا في الحسن ومنه قوله في تلك الجبهة التي اذرتوها **هـ** السعان بن شيرازي اذ عر  
 ان اهل اهل الدار عابا الحديث اهو جعل العضل من التوق وهو البشر والشهوة والعدا مثل النكاح فانه يخرج  
 اذ لم يزل اعذب من الشيء اذا افكر عنه كما هو في نظره في امره فشيء الى قاصد عدا وان لم يكن كلالا اى عفا ما يتبع  
 الجاني عن المعاقبة ونصب عدا على المسند لشارك السطر معروف والمجمل يورث من عدا وحج او خرف شيئا فكل  
 لانه اذ نصب فمما اتم على ذلك لئلا في الغايب وحاشا يا ترى على صبغة عالم بسم فاعلم المتفتي الى ما يظهر **و** ابو هريرة رضي الله عنه

تاريخ  
الشمس  
طريق  
من راتبا























انفصاحه الس الحلقوم  
سواءه فابوس

22























لیکن

بضمير















[illegible]

بما كان في يد من يدته حمارا وشاة وطائر ففقدت به فقلنا ففقدت شيئا الماشية يخرج مسطحة فترى بالتمزاج بعد ما شاة فترى  
الحيث بكسر الميم المهم بيت صغير وقوله ففقدت من فقدت الشيء اذا كثره وفقدته اذا انكسر ما كثر فيه من العدد بداهة غير بها  
فقدته وفقدته قاله الغني وقاله الاخفش وما خرج من القصة الى يظهر به شبهة ذلك القصة لتقارب وروى ابن مني حرامه ففقدت القواف  
والباء المحو والصاد المهم من القصة بل اخذ ما ظفر الاصباح والعقب ايضا والجمع والاول اخذ بالكسرة وكان معنى شبهة بالعرف  
انه انما كان جلوسه البست سنة على روي اخصر وعلى من روي هذه البقرة او يوب من جنتها يجب من حق الزوج وقد كان في حق  
المشوق في وجها من القواف تناسعا الى الحب ثم شبه ذلك بربع الشهر وعلى خصته روي اسمها انما خرج من غيبة بعضها يعني  
يخرج الرجل من وجها من روي من الغضب ثم كل سلاسلها والضمير البارز في بعضها يعود الى غيبة في جمع الضمير اليها  
بشعرا روي الغضب حيث اخرج الغضب على الغيبة يجعلها متغلبة روي ابن مني عن رجل سمعته لابي ابن صباد في ظرف المديونة  
فقال له في الغيبة حتى لاؤا السكة فظل ابن مني روي اسمها على حفصة وقد لمنا ذلك فقال له حكمة ما ردت من ابن صباد وما علمت  
ان روي اسمها الى قاله في الجرب اخلف الناس من ابن صباد فذهب من علم الى هو الدجال وعرض على روي اسمها انما كان  
باسم ان ابن صباد هو الدجال وقال اني سمعت عمر بن الخطاب يقول لعنه الله الذي قال بكسر على الام وعمر بن عبد الحمزة روي في علمه سمعت  
ابن صباد اليه فقال لي ما ترى فقلت من الناس من علم روي الدجال الست سمعت رسول الله يدخل المدينة ولا يركب فليجل  
قال فدخلت بالمدينة وهذا انما روي روي ابن مني صباد مات بالمدينة امسار روي اسمها انما لم يكن ان علم على  
واسك ثلاث حيايات الحوت قاله لاجين سائله فقلت اني ادره اشهد خضر روي فانفذه لغسل الجنابة فقال لي انما  
تخفيه اذا الماء وحاشا لحق مله واخفئته والخفوة مثل الخفوة وهو يلو الكذب لانها لا تستعمل الا في الشيء اليابس قاله  
البحر من واخفئته القصة الواحدة وثلاث حيايات من المارة في روي ابن صباد حيايات من الماء واليادى اني سائله وسقوط  
الفرق عليه الضيق اذ اصله ثخين نحو روي من بعد الاعمال الافاضة صب الماء بكرة والصفير والصفير بغير الضاد الزاوية قد  
اسف العلماء رحمة الله على ان العمل على هذه الحوت روي الف وحاشا لكان ان نقص الضمير لاجين عليه ان اذ ابلغ الماء اصول  
الضوء انما الرجال يجمع عليهم التقص وحيل لاجين ان روي اسمها انما لم يكن الحوت من روي خلافة قاله روي ان عمر روي  
رجل قباة من باج واخرج من روي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام الحوت الخفاف الضيق يمشي في الان في نور خبير  
كالمشي في الظلمة فانه يشع والضيق الضيق الى ثبت قاله جارية السعلاة والمعنى من لا نصب له في الاخرة فانه  
والتيابور في روي من روي في الشيء اذا جففته وفي الفان في ثقل في هذا الشيء انما قطع فناء

الباب الثالث

[illegible][illegible]

ابو عبد الله رضي الله عنه واذا اليهود والنصارى بالسلام الحديث الاول هو ويحيى بن اسحق عن ابي اسحق عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله  
 واما ما ذكره بعضنا من ان لا يخرج من بيوتهم ولا يخرج من بيوتهم ولا يخرج من بيوتهم ولا يخرج من بيوتهم ولا يخرج من بيوتهم ولا يخرج من بيوتهم  
 مع احلف الناس في الاسلام على اهل الذمة قال بعضهم لا بأس به وقال بعضهم لا ينبغي ان يسلم عليهم  
 واما ما سلموا يعني ان يرد عليهم الجواب به ياخذ ويحيى بن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وآله قال لليهود اذا سلوا عليكم فقولوا  
 وعليكم قال انس رضي الله عنه نهى ان يردوا على من قال ابو الليث ان اذ ارادوا ان يسلموا عليهم فقولوا وعليكم فقلت اني سمعت ابا عبد الله  
 ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان يسلم عليكم وتريدون اهل الذمة فقولوا وعليكم وان شئت قلت السلام على من اتبع الهدى واما الدعاء لاهل الكتاب  
 فلا بأس به فقد روي ان ابا عبد الله رضي الله عنه قال اللهم صل على اهل الذمة فقال اللهم صل على اهل الذمة فقال اللهم صل على اهل الذمة فقال اللهم صل على اهل الذمة  
 لم يثبت ابو اسحق الا ان لا يتبع في ربه يعني فلاوة الحديث قاله في بعض اسناد القلاوة معروفه والوزن في  
 القول من من في البيت وقول اولاد شريك الرازي واما ما سقطت الورد اولاد لانهم كانوا يعقلون من اهل الذمة

والله اعلم  
بما فيه  
الغيب  
والله اعلم  
بما فيه  
الغيب































ملفوظ الشهابي

[illegible][illegible]















































وصولي على اهل كعدن الاحرار منهم  
الانصار والارواح  
وهو الخليفة اسمع الله الامير المستقيم

1

مؤلف: ابن تیمیہ



Chris

الكتاب

وحيثما يقع الموضوع فلهذا  
العلماء على وجهه  
العلماء على وجهه  
العلماء على وجهه

علاء ماضیہ

25

عبد الغني



فانما الاستعانة بطلب النجاة قولاً او فاعلاً من اجل ان من لم يترك من الدواوين معنى فاقدر على فقدره في قال بعض الحكماء اعطى الله العالم  
اربعاً من اعطى الشكر ثم المنة ومنها اعطى التوبة ثم القبول ثم اعطى الامتنان ثم المنع الخ ومن اعطى المشورة ثم المنع الصواب  
**فصل** بعد ما تم من تعبه وادفع اشغاله قال الراوى بحث الشيخ صلح خطيب ذكر النافذة والذى عنده انقال  
اذا نعت اشغاله الحزن زعم بعض الزهاد والميم وقوبسك اليه وانبعث عن مضى وذهب اليه في اشغاله للمعنى باعتبار القليل  
وغيرها للنافذة والذى اعطى اليه يؤخر ارس سالفة وكان رجلاً اشتد ارق فقصير وقول رجل عن ثمان في رهط والعوام للذى  
فلجأ اليه من غيرهم البصير في الكف الشلال اذا قل جباناً والتمت المنع على من يره  
**الخامس** ومن انفق على الكفاية

فقال لهم يا اهل الصلوة فريتم من ابوابها وابوابها فافعلوا كما امرتكم وادعوا عبيد الله الى الاسلام

الخبر في القديس  
الموضع في القديس

و اما قوله يستفون  
فان يستفون وليسوا  
صحيحين

کون

93















اى دخلت الشفة باليد السليبة العظمى والرفعة والنفقة الى الاصل الفرح لم نقل ان هذا ما يستحق اذا  
 ظهر من قول او فعل او قول افلا اذ شئى ان لا اعلمنى ما جرى وقول صاحبها ما صاحبها فدا والى غير هذا  
 والى واحدة الموقر عابسه رضى الله عنه ما خلفه الله وعلمه ولا سلمه سنة كرمه وان جبر على العلم  
 واعد رسول الله صلى الله عليه وسلم في ساعة تامة فيما نجا ثلث تكرر ان عى ولم يات به ذلك الحديث ثم انفتحت اذ اخرج  
 كلبه عن سريره فامر باخراجه فاحضره ما جبر فقال رسول الله واعدتى لمجنتك كذا فاني اتيتى فقال المطلب  
 الذي كان في بيتك انا لا نخرج فيه كلب الا صوته يقال اخلف الوعد اذا لم يف به والحق وكسايه وضمها فخرجها  
 ولما كلب ابو حمزة رضى الله عنه ما نصيب المؤمنين وجب ولا نصيب الحديث الوصية وام الوجه والتعب  
 والسقم مع السنين والقاف المرحض والجنون بما قد فات والهم لا مستقبلا ثم يبعث حرف المضارعة بمعنى نعم  
 المؤمنين عيسى بن السوي في الدنيا بالنصب التعب والجنون والغنى ومن ههنا قوله المرحض اذا كان عقوبة لا يشترط الداء  
 ولا من جن في الدنيا واذا كان عقوبة فلا داء له حتى ينقضي من العقوبة وينزل العقوبة كذا ذكر صاحب نوادر  
 الاصول عابسه رضى الله عنه ما شغلها من اهل البيت اذ جبركم قاله لما اخر صليق العلق ليل  
 ابو حمزة ما ينظر ابن جبر الحديث قاله لما جبر من ابن الجبر والمالدين الوليد وبعث من عبد المطلب الصدوق فقال  
 نعت على الجبر انما يكثر اذا جبر عليه ونعت من الملاح ان اذ جعل الملاح ان ما يورثه الى كبر ان النعم ومعنى الحديث  
 اذا عابسه الى ان كثر نعم الله ما ينفع شيئا في الدنيا كذا ان كثر النعم وهذا قوله القائل في اسما الميراث في الحسن  
 هو اليه ما حيث على الملاح احسان في البيت فانه تعريض كبر النعم ومعنى سوا النصيب في عاب الملاح ان انما ذكر  
 صلى الله عليه وسلم عند النعم عليه صلى الله عليه وسلم فاعطاه الله ورسوله لا كان صلوة في الملاح في الاسلام واصبح غيب بعد  
 ففرق ما افاء الله على رسوله وما باع لا يتبع من الضمان بركته وقوله واما خلافا فانه تظلمون خلافا لغيره من الظلم  
 باذعابكم على من الزكوة او تظلمون بمطالبة اياه بما يلهى من الخسوف ثم ذكر سنة قوله هذا فقال قد احتسب ان الله  
 واعده في سائر هذه النعم ايضا تحت الوعد من احد ما في تقدم خلافا على من الزكوة وهو رضى من الرضا ثم ذكر  
 من كان كلامه وهو عيسى بن جبر لا ذراع والاعدي سلم الله وانيه ما ان سال ان جازا جعل ذلك تحت  
 فعلى ما ايطالب زكوته وتلم فانه تظلمون حاله امره انما تظلمون في الظاهر فقام المظلم في الناس فانه تظلمون في كونه  
 الشئ ان شئنا الحق تظلمون في سائر وكقوله تعالى واتقوا الله واتقوا الله واتقوا الله واتقوا الله واتقوا الله واتقوا الله  
 جميع ذرع وهو الزرد والمعد جميع غناد وهو امة الحرب من السلاسل وغيره كذا في الفائق وتخرج عنه وهو النور النور  
 الموعود للكره وبوجه ما ورد بعض الروايات احتسب فيقود وداية ومن الناس من يروي لعبد الله اجمع عبد  
 وهو نصيب ضحى لم ياخذ العلم من انوار الرجال كذا في الميسر وقوله واما العباس ففى عليه ومثلهما قال الشيخ  
 اوى ان كان اخر الصدقة عامين فاجبه بالعباس الى ذلك فانه يحذر الامام ان يورثها اذا كان في كرمه عليه  
 النظر لم اخذها بعد وروى في علي ومثلهما معا ومثلهما معا ومثلهما معا ومثلهما معا ومثلهما معا ومثلهما معا  
 وبعضه ما روى ان صلى الله عليه وسلم انما استلفنا من العباس صدقة عامين الى عام زكاة العاقل منها واما اخر فان  
 الامام لا يجزى بآب الدون النور حتى يحرره من هذا نظر لان تجبر الصدقة لستين وان ذكره حديثه فانه غير  
 محفوظ واما المحقق فانه ان العباس سال رسول الله صلى الله عليه وسلم في تجبر صدقة قبل ان يحل من خضر رسول الله  
 في ذلك قبل عتق الله صلى الله عليه وسلم استلف من ماله لينفق في سائر ما لم يحس من الصدقة عند خلوه ما روى  
 قوله

شكاه  
 قاز

هذا الحديث

قوله في علي ومثلهما معا وروى على صيغة التكفل عاشجه عليه من صدقة عامين وهو ما يروى حسن لما في من التواتر  
 بين الحديثين ووجه التواتر يروى ان العباس سال رسول الله صلى الله عليه وسلم في تجبر صدقة عامين ومن هذا  
 التواتر يروى ان سال الفقيه وقت نزول فريضه الزكوة ولما اغناه الله عنه سال التجبر تجبر الصدقة الفاضل  
 وقوله ومثلهما معا في كونه فريضه عام اخر لاني المقتدر فان ذلك من غير ما يروى الحال نقصانه ولا يعرف في الامور  
 دخل عام اخر كذا في الميسر وذكر في جبر الغراب في علي ومثلهما معا وروى في علي كقوله تعالى اويلكم ان الله  
 جعل الصدقة للعبيس وهو واسطة بين هاتين حتى يترك علي الواجبة منها ويترك ان النبي صلى الله عليه وسلم استجمل منه  
 صدقة عامين فقدر الكلام انما له علي ومثلهما معا في علي كقوله في الفائق ومثلهما ينصب على المظلم في  
 على المحل قد اخلف العلماء ورحمهم الله في تجبر ان كونه قبل تمام المحل فذهب الزعم الى الجواز وذهب في الى ان  
 الاجرة وتعد ان محله وهو من الحسن وما كثر رحمها الله وهو ان اولها الاستنباط - انما  
 ما بال اقل قالوا كذا وكذا الحديث ذكره ابو انما جاز في الى سوا رواه رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسألون عن  
 عباد النبي صلى الله عليه وسلم فلما اخبروا كانهم يقولون وقالوا فاني نحن من النبي وقد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر  
 فقال احدثه ما انا فاصلي اليه ابرأ وقالوا انما اصوم الدهر ولا اقطر قال المصنف وانا اعتزل الف فلا  
 اتزوج بخاء رسول الله فقال انتم تعلمون كذا وكذا انما والله اني لا خشية الله في ذلك الحديث فواهم ان  
 نحن من النبي ان يثبتا وبينه ثبوت بعيد فاما على ضد التقريب وسوا العاقبة وهو معصوم ما روى العاقبة ان  
 جبر من العقاب واما محله فله الغراب في علي ومثلهما معا واختار في المفسر من الرضا عليه بقرام الله  
 لا خشية الله واتقوا الله في علي واكم عن فلو كان ما استأثر من الملاح في الرضا احسن ما انما  
 عليه من الموطأ في الامور لما عرفت غير اليك المال ورغب في معنى امرض عنه والسنة هي الطريقة والمراد منها  
 ما امره النبي صلى الله عليه وسلم ونهى عنه في اليه قولا ونظرا فليس معنى ليس على سيرة ومذهبي ذلك شرح  
 القاضي في رغبتي في سني الى ما عرفت استهانة وزهدا في لا اكسلا ولا يلبس منى الى من اشياء اهل  
 ديني عابسه رضى الله عنه ما بال اقواله بنزهة عن الشئ الحديث بنزهة عن الشئ يعني يتعدون عنه  
 ولم يعملوا بالخصم فيه انما عرفت من امرض عنه ما من به الجنة فانه لا ينصا وقال ابن صياح ذكره ايضا في  
 يا ابا القاسم قال صدقت الشبهة الغراب وابن صياح كان يروي في النبوة في الحديث وكان من جمل التكنية النبوة  
 وروى انما تاب عن ذلك ومثا بالامية مثلا والوتر مكة الروتين الحواري سهر من صدره رضى الله عنه ما  
 باز ارك الحديث جاء في امره الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله جيت احب نفسي لك فلم يرد هار رسولك  
 فقال جبر من اصحابه انه لم يكن لغيره حاجه في جبره فقال فله عندك من شئ فقال لا فقال رسول الله  
 انظر الى خاتم من جبر فقال لا حاجتا من جبره ولكن هذا ارادى فقال رسول الله الحديث مجلس جبره اذا  
 طال مجلسه فامر فراه النبي صلى الله عليه وسلم لم يعط شيئا فامر به فدعى فلما جاء قال ماذا سكر من القرآن قال معي  
 سورة كذا سورة كذا عدة ما قال فقرأه عن ظهر قلبه قال نعم قال اذهب فقله كذا بما مكر من القرآن دل  
 الحديث على ان اقل الصدق غير مذكور في لانه قال صلى الله عليه وسلم ولو خاتا من جبره والله ذهب ديبعة وبيان ان  
 رجمه الله وذهب ابو صفير واصحابه رجمه الله الى ان اقل عشرة دراهم لقل صلى الله عليه وسلم لم يلهى من عشرة وعلم  
 الحديث على ابتداء الامام لا يوجب التحقيق والترخيص استماله للقلب المكلفين ابن سحر رضى الله عنه

ما لا يتفق عليه

نوع آخر

المختار  
 ما روى عنه











[illegible]

کتاب

الى بن كعب حتى لم يبق الا ما رسل الله ان اقرأ القرآن على حرف الحرف في قول الرازي كذا في المسجد فدخل صلى  
 يصلي في كل قراءة انكرتها فلم يدخل اخر قرا، بسوا قرا، صاحبه فلما قضيت الصلوة دخلنا على رسول الله فقلت  
 ان هذا اقرأ القرآن انكرتها ودخل اخر قرا، بسوا قرا، صاحبه فامرنا رسول الله فقرأ فحسبنا ما فعلنا ففسق في نفسه  
 من الشك بقلنا ان النبي صلى الله عليه وسلم ما عني في حديثه في قول المديث في قول ان اقرأ على صيغة الجمع  
 على المتكلم والضمير في الياء للمسلمين وبول عليه ارسل والثانية بالنصب صفة من صفة محدودة الى الرقة الثانية  
 والاختلاف في الرفع والخفض في قوله تعالى يقول انكرتها ودخل اخر قرا، بسوا قرا، صاحبه فلما قضيت الصلوة دخلنا على رسول الله فقلت  
 كذا في القابوق وغيره من اللغات وانما المتعززة في القرآن وقيل معناها الماعرب واصول الحرف الطر في حركات بيت ما  
 وتونين وسكون واحكام في جمل القرايب اسامة رضي الله عنه يا اسامة اسلمة بعد ما قال في الهلا الله قال الرازي  
 رسول الله الى ناس من حبيبه فقال لهم الحرفات بعض الماء المهمل وفتح الراء المهمل فابيت على حرف منهم فذهبت اطعمه  
 فقال في الهلا الله فقلت بحيت الى النبي فاخبره ذكر فقال الحروب فقلت انما قاله خوفا من السلاح فقال فقلت  
 فلي حتى يعلم اقاله لا ولا الحروب على ان الحكم الاسلام انما يجري على الظاهر الا في الضر والغيث قوله ما غشوا بالتحقق  
 اجتمعوا عنده واعتقدوا من اسامة انما كان عن اجتهاد وهو انما اسلم مستعينا من الضر والخطا عن المجتهد في  
 فلم يكن من رسول الله صلى الله عليه وسلم الدبر وحدث اسامة ذكره في الجرح في الصحيحين في فتح الموفق عليه السلام  
 بالاجتهاد ويدل على ذلك القوارير كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض سفراء وغلام اسلم فيقال له اجتهاد  
 حتى الصوت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الحروب فذكر في الجرح في الصحيحين في فتح الموفق عليه السلام  
 ما غشوا والمراد بالقوارير البث تضعف عن الجمع والقوارير يسير اليها الكسر وان اجتهاد في سورة غفقت  
 فامر ان في قولهم في السورة كان من بالذابة التي عليها قوارير وفيه وجه اخر وهو ان اجتهاد حسن الصلوة في قوله  
 وكان شديدا من القريش والجزيرة فاجبه تشبيب فلم يمان ايدي في قلوبهم حلاق فامر الكفر في ذكر وثمة سرية تالين  
 الصلوة فيمن بالقوارير في سرية الكفرة اليها كذا في شرح السنة وعلى هذا فيكون كسر معناه خذوك اطلاقا لا مع السبب  
 واراوة للسبب ورويد من اسماء الافعال ومعناه الامر بالرفق بهن في ذكر في جمل القرايب المكتوبة بالقوارير  
 عن النبي في سرية الغزاة عن ابيضا وقوله وامن على الوفاة كما ان القوارير يسير اليها الكسر لا يتقبل  
 الجرح قال تيسار ارفق بعرا اذا حرثت فية فانه عزت من قوارير اسامة رضي الله عنه يا اسامة  
 يا بن كعب انما رسل الله ان اقرأ القرآن على حرف الحرف في قول الرازي كذا في المسجد فدخل صلى  
 يصلي في كل قراءة انكرتها فلم يدخل اخر قرا، بسوا قرا، صاحبه فلما قضيت الصلوة دخلنا على رسول الله فقلت  
 ان هذا اقرأ القرآن انكرتها ودخل اخر قرا، بسوا قرا، صاحبه فامرنا رسول الله فقرأ فحسبنا ما فعلنا ففسق في نفسه  
 من الشك بقلنا ان النبي صلى الله عليه وسلم ما عني في حديثه في قول المديث في قول ان اقرأ على صيغة الجمع  
 على المتكلم والضمير في الياء للمسلمين وبول عليه ارسل والثانية بالنصب صفة من صفة محدودة الى الرقة الثانية  
 والاختلاف في الرفع والخفض في قوله تعالى يقول انكرتها ودخل اخر قرا، بسوا قرا، صاحبه فلما قضيت الصلوة دخلنا على رسول الله فقلت  
 كذا في القابوق وغيره من اللغات وانما المتعززة في القرآن وقيل معناها الماعرب واصول الحرف الطر في حركات بيت ما  
 وتونين وسكون واحكام في جمل القرايب اسامة رضي الله عنه يا اسامة اسلمة بعد ما قال في الهلا الله قال الرازي  
 رسول الله الى ناس من حبيبه فقال لهم الحرفات بعض الماء المهمل وفتح الراء المهمل فابيت على حرف منهم فذهبت اطعمه  
 فقال في الهلا الله فقلت بحيت الى النبي فاخبره ذكر فقال الحروب فقلت انما قاله خوفا من السلاح فقال فقلت  
 فلي حتى يعلم اقاله لا ولا الحروب على ان الحكم الاسلام انما يجري على الظاهر الا في الضر والغيث قوله ما غشوا بالتحقق  
 اجتمعوا عنده واعتقدوا من اسامة انما كان عن اجتهاد وهو انما اسلم مستعينا من الضر والخطا عن المجتهد في  
 فلم يكن من رسول الله صلى الله عليه وسلم الدبر وحدث اسامة ذكره في الجرح في الصحيحين في فتح الموفق عليه السلام  
 بالاجتهاد ويدل على ذلك القوارير كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض سفراء وغلام اسلم فيقال له اجتهاد  
 حتى الصوت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الحروب فذكر في الجرح في الصحيحين في فتح الموفق عليه السلام  
 ما غشوا والمراد بالقوارير البث تضعف عن الجمع والقوارير يسير اليها الكسر وان اجتهاد في سورة غفقت  
 فامر ان في قولهم في السورة كان من بالذابة التي عليها قوارير وفيه وجه اخر وهو ان اجتهاد حسن الصلوة في قوله  
 وكان شديدا من القريش والجزيرة فاجبه تشبيب فلم يمان ايدي في قلوبهم حلاق فامر الكفر في ذكر وثمة سرية تالين  
 الصلوة فيمن بالقوارير في سرية الكفرة اليها كذا في شرح السنة وعلى هذا فيكون كسر معناه خذوك اطلاقا لا مع السبب  
 واراوة للسبب ورويد من اسماء الافعال ومعناه الامر بالرفق بهن في ذكر في جمل القرايب المكتوبة بالقوارير  
 عن النبي في سرية الغزاة عن ابيضا وقوله وامن على الوفاة كما ان القوارير يسير اليها الكسر لا يتقبل  
 الجرح قال تيسار ارفق بعرا اذا حرثت فية فانه عزت من قوارير اسامة رضي الله عنه يا اسامة  
 يا بن كعب انما رسل الله ان اقرأ القرآن على حرف الحرف في قول الرازي كذا في المسجد فدخل صلى  
 يصلي في كل قراءة انكرتها فلم يدخل اخر قرا، بسوا قرا، صاحبه فلما قضيت الصلوة دخلنا على رسول الله فقلت  
 ان هذا اقرأ القرآن انكرتها ودخل اخر قرا، بسوا قرا، صاحبه فامرنا رسول الله فقرأ فحسبنا ما فعلنا ففسق في نفسه  
 من الشك بقلنا ان النبي صلى الله عليه وسلم ما عني في حديثه في قول المديث في قول ان اقرأ على صيغة الجمع  
 على المتكلم والضمير في الياء للمسلمين وبول عليه ارسل والثانية بالنصب صفة من صفة محدودة الى الرقة الثانية  
 والاختلاف في الرفع والخفض في قوله تعالى يقول انكرتها ودخل اخر قرا، بسوا قرا، صاحبه فلما قضيت الصلوة دخلنا على رسول الله فقلت  
 كذا في القابوق وغيره من اللغات وانما المتعززة في القرآن وقيل معناها الماعرب واصول الحرف الطر في حركات بيت ما  
 وتونين وسكون واحكام في جمل القرايب اسامة رضي الله عنه يا اسامة اسلمة بعد ما قال في الهلا الله قال الرازي  
 رسول الله الى ناس من حبيبه فقال لهم الحرفات بعض الماء المهمل وفتح الراء المهمل فابيت على حرف منهم فذهبت اطعمه  
 فقال في الهلا الله فقلت بحيت الى النبي فاخبره ذكر فقال الحروب فقلت انما قاله خوفا من السلاح فقال فقلت  
 فلي حتى يعلم اقاله لا ولا الحروب على ان الحكم الاسلام انما يجري على الظاهر الا في الضر والغيث قوله ما غشوا بالتحقق  
 اجتمعوا عنده واعتقدوا من اسامة انما كان عن اجتهاد وهو انما اسلم مستعينا من الضر والخطا عن المجتهد في  
 فلم يكن من رسول الله صلى الله عليه وسلم الدبر وحدث اسامة ذكره في الجرح في الصحيحين في فتح الموفق عليه السلام  
 بالاجتهاد ويدل على ذلك القوارير كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض سفراء وغلام اسلم فيقال له اجتهاد  
 حتى الصوت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الحروب فذكر في الجرح في الصحيحين في فتح الموفق عليه السلام  
 ما غشوا والمراد بالقوارير البث تضعف عن الجمع والقوارير يسير اليها الكسر وان اجتهاد في سورة غفقت  
 فامر ان في قولهم في السورة كان من بالذابة التي عليها قوارير وفيه وجه اخر وهو ان اجتهاد حسن الصلوة في قوله  
 وكان شديدا من القريش والجزيرة فاجبه تشبيب فلم يمان ايدي في قلوبهم حلاق فامر الكفر في ذكر وثمة سرية تالين  
 الصلوة فيمن بالقوارير في سرية الكفرة اليها كذا في شرح السنة وعلى هذا فيكون كسر معناه خذوك اطلاقا لا مع السبب  
 واراوة للسبب ورويد من اسماء الافعال ومعناه الامر بالرفق بهن في ذكر في جمل القرايب المكتوبة بالقوارير  
 عن النبي في سرية الغزاة عن ابيضا وقوله وامن على الوفاة كما ان القوارير يسير اليها الكسر لا يتقبل  
 الجرح قال تيسار ارفق بعرا اذا حرثت فية فانه عزت من قوارير اسامة رضي الله عنه يا اسامة

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيد المرسلين

الله

1911















نعم وعاثم وعا

[illegible]

کتاب فی السیاسة و ذکر الملک المظفر حسن بن علی  
اصحاب القضا و مولود بن علی















عزیم

مجلس ذوي النعمان

البَيْضَةُ

صلی اللہ علیہ وسلم



المهدي

[illegible][illegible][illegible]







الحديث المروي عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث...

الحديث المروي عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث...  
وهو من الحديث عن الصادق عليه السلام...  
بنوا اسرائيل...  
الحديث المروي عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث...  
وهو من الحديث عن الصادق عليه السلام...  
بنوا اسرائيل...  
الحديث المروي عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث...  
وهو من الحديث عن الصادق عليه السلام...  
بنوا اسرائيل...

قادر

الاحاديث

الصوم

الحديث المروي عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث...  
وهو من الحديث عن الصادق عليه السلام...  
بنوا اسرائيل...  
الحديث المروي عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث...  
وهو من الحديث عن الصادق عليه السلام...  
بنوا اسرائيل...  
الحديث المروي عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث...  
وهو من الحديث عن الصادق عليه السلام...  
بنوا اسرائيل...

والصوم











المسلم من جميع شلانية وهي لا تخرسنا انما الارض بجمع وتبين عظمه من انصار العظام والمعنى عظمه من  
ابن ادم صفة كذا في النهاية والاعطاء النجاسة " **ابن موسى** حتى انه عنك شرا لشكره من حرام ذهب مجرب  
الحسن وان نقي حلاله الى ان ما اسكر كليل سوى الاشربة المحققة قليله وكثيره حرام كقوله في معنى التمر والزبيب  
اذا طبخ اذ في طبعه لظاهرة الحرام فيه ذهب وصفه و**ابن جرير** رحمه الله الى انه حلال دون السبل واستمر الطعام  
والنوازل والقوى على طاعة الله اما اذا اراد الشكر من غيره فالقول لا اؤلهام لقوله صلى الله عليه وسلم من شرب من  
لعينها والشكر من حرام شراب و**ابن جرير** الى ان يكون على القوم الاخره فعلا للتعارض **ابن جرير** حتى انه عنها حرام بقدر  
الحديث المذكور اسم لما صودر فقد روي عن **ابن القيس** خذوا النجاسة وانما اقر به في مقابلته العجز لانه الحيلة  
التي تقضي بضايتها الى الخلائق و**ابن ابي عمير** عن **ابو ايوب** انه ذكر بعض العجز والعجز بعد ما عدم القدر وقدره  
فما عجز بالشر بغيره وانما عجزه وهو عام في كل الدين والدنيا والعجز والكسب يروي بالرفع عطفا على المضاف  
وهو كذا والعجز عطفا على المضاف اليه وهو كذا والشر اية بالجره اكثر والمعنى ان المدا من الحرام ان كسار العجز  
كلها بقدر خالهم حتى الكسب الذي يضر صاحبه الى البغية والعجز الذي يضره عجزه عن ذلك البغية كذا في الحديث  
في النهاية الكسب العقيد **ابن جرير** حتى انه عنه كذا في رايه وكذا في رايه عن رعيته الراعي اسم فاعلم ان الرعي  
وتحليل يكون معنى طاعة الله فيكون معنى طاعة الله ليس الرعي كذا في الحديث **ابن جرير** حتى انه عنه كذا في رايه  
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مشى في طريقه من مكة الى المدينة فانه لا يمشي الا على الطريق المستقيم  
صلى الله عليه وسلم اذا مشى في طريقه من مكة الى المدينة فانه لا يمشي الا على الطريق المستقيم  
وهو كذا في الحديث **ابن جرير** حتى انه عنه كذا في رايه وكذا في رايه عن رعيته الراعي اسم فاعلم ان الرعي  
وتحليل يكون معنى طاعة الله فيكون معنى طاعة الله ليس الرعي كذا في الحديث **ابن جرير** حتى انه عنه كذا في رايه  
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مشى في طريقه من مكة الى المدينة فانه لا يمشي الا على الطريق المستقيم  
صلى الله عليه وسلم اذا مشى في طريقه من مكة الى المدينة فانه لا يمشي الا على الطريق المستقيم  
وهو كذا في الحديث **ابن جرير** حتى انه عنه كذا في رايه وكذا في رايه عن رعيته الراعي اسم فاعلم ان الرعي  
وتحليل يكون معنى طاعة الله فيكون معنى طاعة الله ليس الرعي كذا في الحديث **ابن جرير** حتى انه عنه كذا في رايه

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مشى في طريقه من مكة الى المدينة فانه لا يمشي الا على الطريق المستقيم  
صلى الله عليه وسلم اذا مشى في طريقه من مكة الى المدينة فانه لا يمشي الا على الطريق المستقيم  
وهو كذا في الحديث **ابن جرير** حتى انه عنه كذا في رايه وكذا في رايه عن رعيته الراعي اسم فاعلم ان الرعي  
وتحليل يكون معنى طاعة الله فيكون معنى طاعة الله ليس الرعي كذا في الحديث **ابن جرير** حتى انه عنه كذا في رايه

فقلت

فقلت من ذلك فقال من ضيف هذه الليلة فقام ابو طلحة للانصار فقال انما فانطلق به الى حطه فقال لا امره الى  
صنيف وسوم الله فالت لبس عذري لا تقع حبيبان قال اذا اراد الصبيته العشاء فتوق بهم فاذا قد ضيفنا  
فاطمة الصلح واريه انما لم نفعلف كذا وكذا وقعدوا واكثر ضيف فلما عظم الضيف على النبي صلى الله عليه وسلم وحكي ما جرى  
فقال صلى الله عليه وسلم الحديث والمعنى عظمه كذا وكذا تعالى اذ لم يخرج انما يخرج من الشيء اذ اعظم قومه عنده وحكي  
عليه سببه وقيل رضى واثاب ولما اهل البيت كذا في النهاية كذا في النهاية والمجرب الذين قد روى عنه فاستغنى  
في قوله انما اذ لم يخرج من القميص وهو المشقة **ابن جرير** حتى انه عنه كذا في رايه وكذا في رايه عن رعيته الراعي اسم فاعلم ان الرعي  
وتحليل يكون معنى طاعة الله فيكون معنى طاعة الله ليس الرعي كذا في الحديث **ابن جرير** حتى انه عنه كذا في رايه  
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مشى في طريقه من مكة الى المدينة فانه لا يمشي الا على الطريق المستقيم  
صلى الله عليه وسلم اذا مشى في طريقه من مكة الى المدينة فانه لا يمشي الا على الطريق المستقيم  
وهو كذا في الحديث **ابن جرير** حتى انه عنه كذا في رايه وكذا في رايه عن رعيته الراعي اسم فاعلم ان الرعي  
وتحليل يكون معنى طاعة الله فيكون معنى طاعة الله ليس الرعي كذا في الحديث **ابن جرير** حتى انه عنه كذا في رايه  
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مشى في طريقه من مكة الى المدينة فانه لا يمشي الا على الطريق المستقيم  
صلى الله عليه وسلم اذا مشى في طريقه من مكة الى المدينة فانه لا يمشي الا على الطريق المستقيم  
وهو كذا في الحديث **ابن جرير** حتى انه عنه كذا في رايه وكذا في رايه عن رعيته الراعي اسم فاعلم ان الرعي  
وتحليل يكون معنى طاعة الله فيكون معنى طاعة الله ليس الرعي كذا في الحديث **ابن جرير** حتى انه عنه كذا في رايه

فصل

فقلت

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مشى في طريقه من مكة الى المدينة فانه لا يمشي الا على الطريق المستقيم  
صلى الله عليه وسلم اذا مشى في طريقه من مكة الى المدينة فانه لا يمشي الا على الطريق المستقيم  
وهو كذا في الحديث **ابن جرير** حتى انه عنه كذا في رايه وكذا في رايه عن رعيته الراعي اسم فاعلم ان الرعي  
وتحليل يكون معنى طاعة الله فيكون معنى طاعة الله ليس الرعي كذا في الحديث **ابن جرير** حتى انه عنه كذا في رايه  
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مشى في طريقه من مكة الى المدينة فانه لا يمشي الا على الطريق المستقيم  
صلى الله عليه وسلم اذا مشى في طريقه من مكة الى المدينة فانه لا يمشي الا على الطريق المستقيم  
وهو كذا في الحديث **ابن جرير** حتى انه عنه كذا في رايه وكذا في رايه عن رعيته الراعي اسم فاعلم ان الرعي  
وتحليل يكون معنى طاعة الله فيكون معنى طاعة الله ليس الرعي كذا في الحديث **ابن جرير** حتى انه عنه كذا في رايه



المناط

فرده  
ط

ظنهم

معاد و معاد

انعام

السابع

9

الحمد لله على نعمته التي لا تعد ولا تحصى  
والحمد لله على نعمته التي لا تعد ولا تحصى  
والحمد لله على نعمته التي لا تعد ولا تحصى

جاءت



[illegible]

والله اعلم بالصواب

[illegible]

وَعَالِيَهُمْ

والله اعلم























وغير ايضا الكبار واصغر الصغار فلا يسل الى معرفته وبيانه انا نعلم بالضرورة ان مقصود الشرايح كلها سانية الملوك  
الى جوار امته وسعادته لقائه وطيبته الى فكره لا يعرفه الله تعالى ومعرفة رسله وهو المقصود بعينه لانبياء عليهم السلام  
وهذا لا يتم الا بالحروف الزبانية واليه الانسان يقول عليه الدنيا من رعيه المصلحة والمتعلق من الدنيا بالآخره شيان الفسوس  
ولما هو انظر ما يشهد باب معرفته الله تعالى ان الكبار ويلعب ما يشهد جوده الفسوس فهذا لما يشهد اول  
ما يتبع معرفته الله تعالى ويتبع معرفته رسله فلا يكون من غير الكفر ويتولد ذلك من كون من كبره الله تعالى والفسوس من رعيه رسله  
هذه المرتبة اليه فكلما المتعلقة ذات الله تعالى وجفاته وبعضها استمدت من بعض المرتبة الثانية الفسوس في بقاياها يدور  
الحياة وعندها لم يمت ففكر النفس لا يحل من الكبار ويندرج تحت ذلك فكل من فطر الله خلقه فكل ما يفيض الى الحلال  
ويتبعه عزم الزنا واللواط لا يلقى اجتهاد الكبار على الاكتفاء بالذوق من العقل والشرع ويتشوش في انساب ويتطاول التوار  
والنشا وروح الوجوه قريب من فطر الوجوه ولا يكون الزنا باقيا في شريع من الشرايح والمرتبة الثالثة للموال  
فلا يجوز تسليم الكبار على تبا ولا كيف شاء بل ينبغي ان يحفظ لشي عبايا الكبار ويتأد لها من غير جهة يامن الكبر  
الكبار فاولا البرية ويتبعها الكبرمال اليهم ويتبعها تقويت حال بشاهان الزنا ووجوبها اخذ المال باليمين  
الفسوس فالشرايح عظم على عزم ذلك اصلا واما الزنا فليس فيه الا الكبرمال الغير بالشرافي واذالم يجد الغصب  
الذي هو الكمال الغير بغير ضاه من الكبار فلا يكون الزنا من الكبار اول وفيه نظير وفطر ينبغي ان  
يكون الكبار ما لا يختلف الشرايح فيها يكون فطر الزنا واما شرب الخمر فليس بان يكون من الكبار فكذلك الشرايح  
فيه لا تشارك الا في عرض لكن الصغار رضى الله عنهم كاني بعدون كراما جيت اليه كبرية فهو من ذلك الاعتبار من الكبار  
واما السحر فان كان فيه كبرية فكبره فاذن حاصلا الامر ان لا يترك بالانكس بالصلوات الخمس واسما علم الصلوات  
من العرق القطع متعلق وقا واوله عقوقا اذا عصاه واليمين الفسوس هي الخلف على امره من يتعد الكبار  
فيه شئت تحت ما لا يات نفس صاحبها في الامم ثم في النار فقول الله تعالى ابو ذر صرح الكلب الاسود بيطان  
سمى شيطانا فحسبه انه اضرها واعقرها وسمي ذكرا سواء جرائته وابعدا من الصيد واكرها ناعاشا  
ابو ذر صرح الكلب العظيم صدمه الصدرة العظيمة التي يمتني بها المؤمن من الله تعالى وسعدون رسله ومع  
الكفاء من الملق الحديث الكفاءة معرفة واوحدا كونه وحسن النواذر والغالب انعكس قال ابو عبد الله  
شبهها باللق الذي يسقط من فم اسرامله بلا علاج لانها لا مودة فيها وقيل الملق يستعمل في النعم وفي العطف والذها  
فيه الكلاء المعنيين صحيح اما النعم فظاهرة واما العطف فلا ينفك كاشي انقطاع كذا في الميت وما حيا  
شفاء للعين معناه ان ماءها خلط بادوية فيكون نافع الا ان ماءها يقطر خالصا في العين كذا في الخفق  
ابو ذر صرح من امره الذي يخفق نفسه يخفق في النار الحديث يقال تخفق خنقا وطعن بالخنق يطعن بالضرط  
وفي النار من محال ان ياتي بالنار انفس من الموت فظهر ان الكبار اعتاقا يوم القيمة ان الكبار  
معناه الكبر الكبار اعلا انقال لفلان شئت من الخب اي قطعة وقيل العنق من خلق درجته والانيه على فطر  
اذ العرب نصف السان بطول المعناق كما ان خضوع العنق واللسان كناية عن الخيرة والدان قال ابن عباس  
فظلت اعناقهم لها خاضعين او وصفتهم بطول الاعناق لانهم يشربون من حلقهم حلقا طويلا فيكون حلقهم طويلا  
شيطان اليه عزم وهو وجه حق لما فيه من اعطافه من حال الموت في الدنيا وبين ما هو فيه في الآخرة  
اذا دفنوا اصولهم باذان فيمما زوايا القبر ما يناسب حالهم في العبادات ويزان الكبار يكون في الكبرياء

العرف

راعا القدر الطيف

في الامم

في الروح يشهدون ان يؤمنون لهم في وظهر الحق كذا في الملبس الشرايح الرطل اشريلا اذ استعنى بنظره  
العقارب تنسب المؤمن من رعيه الله تعالى او اذا الختم تلك العقارب طالت اعانهم بالانقشام فكل الكبار او  
لا اعتناق الجاهل فان فتن من الكبار اي جماعة كثيرة المؤمنين الكبار تبا ونهم من اجابهم الى الصلوات وفي نواذر  
المصطفى ثم دأب الى الامم من رعيه الله تعالى الكبار من رعيه بطون اعانهم ليشهدوا على الكبار باعنائهم وهذا الطول  
عند ناني شخصهم وحيث لم نال فافتن الخلق في خلق الله تعالى من حسن خلق اهل الجنة واما ذكر العنق  
للفنار لان هناك طيعة اعلى منهم ثم لانبياء والمالبا الذين هم في عالم الله تعالى واما في النون  
مقطوع في العنق وروي اعاننا بالكر الى اسرافنا الى الجنة والعنق الخطي الفسوس وفي الملبس وقول الله تعالى  
به رواية ومقتضى ابو ذر صرح المؤمن ان الملبس المعنى به ملاخ في الوب وفيه حق على الثياب  
والنصافي والاجتناب عن الباطل والنجاس ابو ذر صرح المؤمن ان القوت خبز الحديث لا يتجر اي  
من الاعمال وقدره الله تعالى وقدر الله وقضاؤه ولم يرد بقل فان لو تفتح على الجبال كراهية التلطيظ  
بتلك الكلمة في جمل احوال وسائر الصور واما قتي بالانبياء في صبغة يكون فيها منارعة القدودون الشرايح  
على ما كانت من امر الدنيا وقول صلى الله عليه وسلم ولوا ان استقبلت من امرى الحديث وما سئل من  
غيره اخل في هذا الباب لانه لم يرد من نارعة القدر واما مقصد فيه القصد الصحيح كذا في الملبس و  
في نواذر المصطفى ان يقول كذا كان هذا الامر وكذا لو لم يكن كذا كان كذا فهذا قول من تغلق عليه  
بلاسباب ومعنى قول الله تعالى ومنعه جابر وابن عمر رضي الله عنهم المومن بالخبر بها الحديث سببه كره ان رسول  
يشهد عاقلة لكونه بيا للشبهة جابر وابن عمر رضي الله عنهم المومن بالخبر بها الحديث سببه كره ان رسول  
صاحبه صنف كافر فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم ففعلت فشرع لينا لم امره باخرى فشرع لينا حتى شرع لينا فشرع  
اصح فاسلم فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم ففعلت فشرع لينا لم امره باخرى فشرع لينا حتى شرع لينا فشرع  
كان خاضعا بعد الوصل لانكر من من المسلمين من كل الخ ومن الكفار ففعلت فشرع لينا لم امره باخرى فشرع لينا حتى شرع لينا فشرع  
ذكر الله اعلم لتسمية المؤمنين عند طعانه فيكون فيه البركة وشكر هذا شرا من المؤمنين وزهد في الدنيا والكل  
وجوه على الدنيا فالؤمن بالكبر للغة وتوا عند الحاجة والكافر كسبه من الكفر من واحد من الكفر في سبب اعان  
وذلك لا يسعد الكفر حتى مع النسيئة بينه وبين الكافر كسبه من الكفر من واحد من الكفر في سبب اعان  
وقد انما مثل بان المؤمن لا يكره الا بالي ما الكافر من ابن الكافر وكلف الكافر فيجب له  
ما جرة الشيعة الى القصة وطاعة الشيوخ كذا في شرح السفة والنهاية فضلت الرجل اذا انزلت به في ضيافته  
الاسام الى عبد الحكيم الزمدي لان من يمتنع على السكر والشكر والنفاء والرغبة والرهبة والشهوة والغضب  
فهذه اخلاق راي خلق من هذه الاخلاق استولى على قلبه نيب اليه دون الاخرى وما يحقق ذلك قوله ثم وارجعهم  
لموعدهم اجتماع الكسبة ابواب الكبار منهم من منفسه فاهل النار ومنفسه على هذه الابواب السبعة فكل  
جزء منهم صار جزءا من خلق من هذه الاخلاق المستولى عليه واذا في الايات الثابت في هذه السبعة من القلب  
فيكون روق الايات تدرب هذه الاخلاق من النفس وعلى قدر ضعفه بين من من فاذ الكمال النور والكل  
منه لم يبق هذه الاخلاق فيه موضع من الشكر والشكر والنفاء وصار يترك ذلك اخلاصا وبقيا وانتباهها  
الغضب له وفي ذاته صارت الرقة اليه الرقة منه وصار في الشهوة منبهة وكات ثم وبعد ضعف الايات

صلى الله عليه وسلم

روي عن



يقين من هذه الملاحظات المتضمنة في طلبها وبطلان الادعاءات وغلبة الدلائل وكثرة الامور والظواهر  
والرؤية ومنهم في المضار والمناخ واستعمال الشهور على الترتيب فابن ادم باكله معي واحدا على الخلق الاول  
هذه الملاحظات السبعة سوى الغضب قد عرفت على قلبه نصار كانه باكله سبع افعال واداسن فاعتلا قلبه من  
الامان سكت هذه الملاحظات فيسبغ لانه باكله عتاه الذي خلق فيه وادان كان كافرا بالافلاك المذكورة اعوان لمصره فاذا  
حرص لم يتسبح واحتاج الى الكثير **ابن حزم** رضي الله عنه في بيان ما رواه عن ابي بصير عن المعاصم والغير  
مصدق كالعقود وهي الحجة ونصته على الخبير **عائشة** رضي الله عنها في بيان ما رواه عن ابي بصير عن المعاصم والغير  
المعاصم المأذون من الممان وهي الخوف في الشيء والسفر المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر  
يقين فاليكته وشيخه ومن قبله الكليل ومن قبله الكليل ومن قبله الكليل ومن قبله الكليل ومن قبله الكليل ومن قبله الكليل  
حكم اللوح المحفوظ ما قال تعالى يودي سفره كرام بورع مما يذكر لانهم يتكلمون الكتب المأذون من السفر المأذون من السفر  
يستسبحها والمعاصم المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر  
عليهم من السفر معدود من عدادهم فانهم المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر  
اليهم الفاظهم وكسبتهم عليهم معانيه والبرزخ هم بار من البرزخ والاحسان والشعقة في الكلام المذكور في  
خبره **ابن حزم** رضي الله عنه في بيان ما رواه عن ابي بصير عن المعاصم والغير المأذون من السفر المأذون من السفر  
اسماء بنت ابى بكر رضي الله عنه في بيان ما رواه عن ابي بصير عن المعاصم والغير المأذون من السفر المأذون من السفر  
جاءه قبل على جناح ان الشئ بما لم يعطى المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر  
مؤدب ابى بصير رضي الله عنه في بيان ما رواه عن ابي بصير عن المعاصم والغير المأذون من السفر المأذون من السفر  
آخره **ابن حزم** رضي الله عنه في بيان ما رواه عن ابي بصير عن المعاصم والغير المأذون من السفر المأذون من السفر  
في الفاروق في صلوات عليه من هاجر ولم يعرف بالمدينة موضع يقال له قور ولعله كان من بعض الزواجر من  
ياض لتبين الوجه فيقوله ان مقدار ما بين غيرهم وهو غير عذري ونورهم من المدينة خرم وقيل كان اصل  
المدينة خرم ما بين غيرهم الى اخيرا في اقطار المدينة فخلط الراوي واسماه الراسخ صلي الله عليه وسلم تشبهها  
بشور مكة لكونها في مقامها جبري حتى قيل او قيل اراد بها عانة في المدينة لكونه في حرمه ابي حزم في حرم  
المدينة من عامين ما بينها وبينها شجرتان تلتفتانها تشبههما بالجليلين الذين يله اولها بغيره القوي في حرم  
انفسهم التي حرمها عليهن لا يتنابها وكما حرمتان بجبرها تلتفتانها تشبههما بغيرهم وتول من احدهما  
ابى بصير وهي في اصطلاح العلماء ما خالف الكتاب والسنة فضلا او جملا والمحدث بالكسر المتكسر والاول  
فخرته وان تجار من خصه وان حال بينه وبين ان يفتقر منه وروى ابو ابي محمد في نسخة في الدال وهو الامر  
المستدع منه والاول الرضا به والبصر عليه وتقرره كذا في النهاية وشرح القاضي الصوفي في حرمه  
للنفس الى البت عن الفجور والعقل الهندية في المعاد في سؤن في استجاب اللحن بين الجاني  
بها جارية فوجبه للمد وبين من اوى الجاني ولم يخذله حتى خرج فقام عليه المذكور في النابق والذمة الواك  
نحي بالذمة لم تقاطعها على اضعافها ونفي يسى بايق لاها ويدحبها والمعنى ان مدية المسلمين اوسعوا  
صدمت من واحد او كثير شريف او فاضل فاذا اذن احد من المسلمين كامل واعطاه ذمة لم يكن احد من المسلمين  
نقصه وان كان المسلم الذي اذن من اذن المسلمين من له في غير ذمة عاك اي شافعه ولا يقرب ذمة لانا

منه في حرم

نفاذ

تعاذل المندى وقيل صرف مال ولا بد ان وقيل فريضة ولا تامة واجل الرجل ازال عنه ولا ينافي ومن الى نفا  
بغير اذن مواليه قيل اراد به ولا المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر  
الى غير ابيه ولجميع منها بالوحد في الرواية الاخرى فان العتق من حيث ان لم يحرر ككلمة الشب ان الى من موله  
كان المأذون الذي يبره عتق هو منه والعق نفسه بغيره فيستحق به الدماء عليه بالايعاد عن الرجم وليس عليه  
بغير اذن مواليه لتبديد الحكم بعدم المأذون وقهر عليه وانما التنبية على هو المأذون ابطال حق مواليه ولا ينافي  
وايراد الكلام على هو الغالب ومعنى انتمى اليه انتمى اليه انتمى اليه انتمى اليه انتمى اليه انتمى اليه انتمى اليه انتمى اليه  
ولا المأذون جازع عند ابي حزم واصحابه رجمه المأذون عند ابي حزم واصحابه رجمه المأذون عند ابي حزم واصحابه رجمه  
مولاي من نفي اذنت وتعلق عتقه اذا جئت او اسلم على يدي ووالاه وشهد ان يكون المأذون من السفر المأذون من السفر  
اسلم العبد او الصبي على يدي ووالاه لا يصح ولو اذن وجعل عتق باذن مولاه جان ويكون وكلا من المأذون من السفر  
المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر  
المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر  
ومنزل الوجي واغنى العلم عن عتق اهل من لا يبره عتق على يدي ووالاه وشهد ان يكون المأذون من السفر المأذون من السفر  
شدة العتق والمأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر  
قول او شفيقا لتبديد لا للشك من الراوي انه روى كذلك عن جبري من الصحابة رضي الله عنهم فيبعد ثوابهم جبري  
في الشك فيه والمعنى تحت شهيد التمسك وتبديد الصحابة كذا في الملبس **ابن حزم** رضي الله عنه في بيان ما رواه عن ابي بصير عن المعاصم والغير  
فبعد المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر  
للشك في المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر  
وحكي الله عنها المشكيات ما قاله الحديث المستتب متعلق من السبت وهو الستم وقيل في المأذون من السفر المأذون من السفر  
ست صاحبه لا كان سبابة لان المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر  
خرج من حرمه المكافاة واعتدى لم يتسلم كذا في المكشاة **ابن حزم** رضي الله عنه في بيان ما رواه عن ابي بصير عن المعاصم والغير  
اسلمه الى اعداه في المملكة ولم يجر من عتقه وتبديد عتق المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر  
المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر  
في المقطوع به **عبد الله بن عمر** رضي الله عنهما في بيان ما رواه عن ابي بصير عن المعاصم والغير المأذون من السفر  
فيه فان من لم يبرح حكم الله في ذمة المسلمين والكف عنهم لم يكفل اسلامه ومن لم يكن له جاذبة نفسانية الى عتق  
الحقوب وملازمة العدل فيما بينه وبين الكائن فلعلمه لا يبرح عتقه **ابن حزم** رضي الله عنه في بيان ما رواه عن ابي بصير عن المعاصم والغير  
**عبد الله بن عمر** رضي الله عنهما في بيان ما رواه عن ابي بصير عن المعاصم والغير المأذون من السفر المأذون من السفر  
المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر  
وكافهم شيع كذا في الملبس **ابن حزم** رضي الله عنه في بيان ما رواه عن ابي بصير عن المعاصم والغير المأذون من السفر  
الذي يبرحهم المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر المأذون من السفر  
اذا اسلم وتقدم فقد حان الى ذكرها استافاة عتق الذين ومن لم يتسلم فقد هلك شيعه وكذا في الملبس

عنه  
المراد  
وكرر ان يكون للمأذون من السفر

في المأذون من السفر المأذون من السفر  
الناس في ذمة المسلمين

البيت











وتزكية النفس وشوقه للاحسان على النفس لا يدرى منها وهو علم التوحيد على عين ورجح واكثر فلهذا جعل الله  
سعدت ابي وقاص منهن ايعن احدكم ان يكسب بغير الف حصة التحريم اي الف حصة حصة وقوله  
وبن وى وخطاين برك او خطاين **فصل** في معرفة علم الامور في الدنيا من الدجال الذي لا يخرج  
الدجال والنفوس في الحديث وانى انذركم ان الدجال كما انذر به نوح قومه لكن ما وصفه هذه الصفات لانذار النجسين  
ابو رضى لا يخرج كماله الى الامم الحديثة الظاهر ان المراد باجبال الكلام من كلام النبي وانما كان اجت  
لما فيمن تنبه به الله تعالى في قصصه والشاء عليه سبحانه معصية ثم صار علما للتسبيح ونسب بغير لافانها و  
في كل حال ان شيعه جادين كذا في لولا انما كان بالتوفيق لم يتمكن من عبادتك سلم على كرم علم الامور  
باستحقاق من يوم القيمة الحديث قال الراوى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل لا يوفى بعهده فقلت يا رسول الله  
كاليوم رجلا أشد حرا فقال رسول الله الحديث في اشارة الى ان المشرك واليهام من اهل النار والمفكرين من المؤمنين  
الذاهبين كان من القناء والموعود المحمور حارة من هيب الخراجي علم الامور كماله اهل العلم والفضل  
متضعف المداين وكل ضعيف والمتضعف من تضعف بعض استضعف الفقر وولائه الحال والفتن على الله  
ان يقول عتقك ارب فانه لا اوجافا الرجل خطا اذا اخلت عن يمين ونظره بدنه ومنه الجواز وقوله والجوع  
اعنوع كذا في النايق وقوله يوفى الخلف كذا في الغرابة اي جعله ذليلا وهو الصنف والفتن الغليظ الباقى  
من ائمة من القتل وهو علم الحديث يندم به اليقين ودر بن خايد الجهمي علم الامور كماله اهل العلم والفضل  
الذي ياتي به راد في خبر ان شاعها المراد به ان هذا الذي يكون ذا كمال الشهادته شوقا للداء مستحجا على الكمال  
فاذا علم بالمشهور له حاجة الى انما سبق اعلمها باعده شوقا له عن وعده كثير من العلماء اقامة الشك في خبر  
شوقا له في العوار ولا يقتضي الى الشهادة ويرى قول علم خبر الكمال في الذين يلونهم لم يكون بعدهم  
تومر شهود ولا يشهدون بحكم على من يات شهادته في بلاء الامر فيشهد بالزور وتبرعوا على من يات بها  
غير المطالبة ايعنا بالمشهور له وعنده ارجح المشهور عليه كذا في الميسر وقوله الاول في الامانة التي يكون للشيخ  
يعلم بها غيره فيجب ان هذا باسناد والمراد به الشهادة على ما وعدته من علم الحق ان فلانا في الجنة فلان في النار  
او الاول في الاموال التي يتبرع بها شوقا الى الجنة كذا في كرم وروية هلال شهر رمضان والمخوف الزاجية لم تعلم  
كالطلاقة والعاقبة والى في حقوق العباد كالبس والقرار ونحو ما كذا في خبر السنه ابو داود النخعي  
الاجري عن النضر الثالث حاجدهم فاقوى الى انه فاواه الحديث فلاحين كان في المسجد والناس مع اذبل المرفق  
فاذبل الثاني اليه فوقف عندهم واني احب ان في في الجاه فجلس في مجلس اخر خلفهم والثالث اجري فجلس في  
اليه ابي رضى الله عنه واولاه اي حشره الله في الحديث على فضيلة العلم مدح صلى الله عليه وسلم لاشيعه لما جلس السماع كلامه  
ولا تقتبس منه ودم الثالث كونه اعز من غيره فذكر الشورى بس علم بعد ان يرضى العلم من طلب العلم فقبل البس لاشيعه  
قال طلبهم له نية الزهر من ما وعدته من علم الحق ان في طلب العلم افضل من صلف الناقلة التي تاتي العلم في العلم  
فقد تعلم انه لا اله الا الله فبدا بالعلم ابعده رضى الله عنه الاولاد كرم على ما يحو الله به الخطا الحديث اسبغ  
الوضوء على المكان لتمامه وتكميله حال ما يكون استعمال الماء لتوضي ياء البارد في الشاة او حال اغتراف الماء في  
الاطلوع احتمال المستقيمة وانباء بالبر افعال والمادة كرم الكرم وهو ضد القسط والباطل كرم الكرم  
وهو اللانتهى العذوة وما حرض الرطب وما اشهد والحق ان هذه الامال هي المراد بالحقيقة لا بالشك في العلم

وتزكية

وتزكية النفس وشوقه للاحسان على النفس لا يدرى منها وهو علم التوحيد على عين ورجح واكثر فلهذا جعل الله  
سعدت ابي وقاص منهن ايعن احدكم ان يكسب بغير الف حصة التحريم اي الف حصة حصة وقوله  
وبن وى وخطاين برك او خطاين **فصل** في معرفة علم الامور في الدنيا من الدجال الذي لا يخرج  
الدجال والنفوس في الحديث وانى انذركم ان الدجال كما انذر به نوح قومه لكن ما وصفه هذه الصفات لانذار النجسين  
ابو رضى لا يخرج كماله الى الامم الحديثة الظاهر ان المراد باجبال الكلام من كلام النبي وانما كان اجت  
لما فيمن تنبه به الله تعالى في قصصه والشاء عليه سبحانه معصية ثم صار علما للتسبيح ونسب بغير لافانها و  
في كل حال ان شيعه جادين كذا في لولا انما كان بالتوفيق لم يتمكن من عبادتك سلم على كرم علم الامور  
باستحقاق من يوم القيمة الحديث قال الراوى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل لا يوفى بعهده فقلت يا رسول الله  
كاليوم رجلا أشد حرا فقال رسول الله الحديث في اشارة الى ان المشرك واليهام من اهل النار والمفكرين من المؤمنين  
الذاهبين كان من القناء والموعود المحمور حارة من هيب الخراجي علم الامور كماله اهل العلم والفضل  
متضعف المداين وكل ضعيف والمتضعف من تضعف بعض استضعف الفقر وولائه الحال والفتن على الله  
ان يقول عتقك ارب فانه لا اوجافا الرجل خطا اذا اخلت عن يمين ونظره بدنه ومنه الجواز وقوله والجوع  
اعنوع كذا في النايق وقوله يوفى الخلف كذا في الغرابة اي جعله ذليلا وهو الصنف والفتن الغليظ الباقى  
من ائمة من القتل وهو علم الحديث يندم به اليقين ودر بن خايد الجهمي علم الامور كماله اهل العلم والفضل  
الذي ياتي به راد في خبر ان شاعها المراد به ان هذا الذي يكون ذا كمال الشهادته شوقا للداء مستحجا على الكمال  
فاذا علم بالمشهور له حاجة الى انما سبق اعلمها باعده شوقا له عن وعده كثير من العلماء اقامة الشك في خبر  
شوقا له في العوار ولا يقتضي الى الشهادة ويرى قول علم خبر الكمال في الذين يلونهم لم يكون بعدهم  
تومر شهود ولا يشهدون بحكم على من يات شهادته في بلاء الامر فيشهد بالزور وتبرعوا على من يات بها  
غير المطالبة ايعنا بالمشهور له وعنده ارجح المشهور عليه كذا في الميسر وقوله الاول في الامانة التي يكون للشيخ  
يعلم بها غيره فيجب ان هذا باسناد والمراد به الشهادة على ما وعدته من علم الحق ان فلانا في الجنة فلان في النار  
او الاول في الاموال التي يتبرع بها شوقا الى الجنة كذا في كرم وروية هلال شهر رمضان والمخوف الزاجية لم تعلم  
كالطلاقة والعاقبة والى في حقوق العباد كالبس والقرار ونحو ما كذا في خبر السنه ابو داود النخعي  
الاجري عن النضر الثالث حاجدهم فاقوى الى انه فاواه الحديث فلاحين كان في المسجد والناس مع اذبل المرفق  
فاذبل الثاني اليه فوقف عندهم واني احب ان في في الجاه فجلس في مجلس اخر خلفهم والثالث اجري فجلس في  
اليه ابي رضى الله عنه واولاه اي حشره الله في الحديث على فضيلة العلم مدح صلى الله عليه وسلم لاشيعه لما جلس السماع كلامه  
ولا تقتبس منه ودم الثالث كونه اعز من غيره فذكر الشورى بس علم بعد ان يرضى العلم من طلب العلم فقبل البس لاشيعه  
قال طلبهم له نية الزهر من ما وعدته من علم الحق ان في طلب العلم افضل من صلف الناقلة التي تاتي العلم في العلم  
فقد تعلم انه لا اله الا الله فبدا بالعلم ابعده رضى الله عنه الاولاد كرم على ما يحو الله به الخطا الحديث اسبغ  
الوضوء على المكان لتمامه وتكميله حال ما يكون استعمال الماء لتوضي ياء البارد في الشاة او حال اغتراف الماء في  
الاطلوع احتمال المستقيمة وانباء بالبر افعال والمادة كرم الكرم وهو ضد القسط والباطل كرم الكرم  
وهو اللانتهى العذوة وما حرض الرطب وما اشهد والحق ان هذه الامال هي المراد بالحقيقة لا بالشك في العلم

وهو العلم الذي لا يشك في صحته ولا يدرى من انوار الله تعالى

وهو العلم الذي لا يشك في صحته ولا يدرى من انوار الله تعالى

عليه السلام

فصل في معرفة علم الامور في الدنيا من الدجال الذي لا يخرج























[illegible][illegible]

والمؤمن كان لأوليائه من الذكور والإناث من المؤمنين



















وحيات العرب في طرية بعد ذبحه وحي بالدم والامتنع من اللحم ولا ياكل ولا يشرب ولا يمسح  
بالخمر التي ولدته امة عليها منسوب الى الامانة في النساء عدم النكاح والقراءة وتحت امان ذلك خسران  
بشبه فخر من عرف الحق والمخول من البعد من امة ثم يقال عكره لاراد به الخبز في الدنيا الى طاعتهم  
له حتى لهم اذ لو طاعتوا اجتمعوا واهلكوا وان من باب الفرق بينه وبين النكير عليه وتفق بذكر  
ما يغلب عليه فيعلم بتسليم ان تكلم بغير ما بينا البني صلوات الله عليه وسلم لا يوجب على الحال من السيف وال  
الطريق من الجلبين والمخضرة ما خضره الا في بيوت فيسبك من عشاء او عذبة او يفرغ في بطنه عليه ولما خضره صلى الله عليه  
وسلم حتى علم لم يزل ان يبين من طلبة كل القبيل لما تولى من الامانة من المصلحة فرة ولما لم يبين كونه في حجر  
الام او من القبيل ولم يكن العرب يوشك تشاير في حزين البحرين او ان اراد يجر ان ما لي الجانب الثاني  
ويجي البين ما لي الجانب الثاني والحق واحد وهو الممتنع على احد جانبيه من العرب لم يفرق بين القولين مع حصول  
البين في احد ما قال ابلر من قبل الحشر ما هو وذكر من اصحاب المعاني ان ما هذا ذابذة والملاذ الشاذة  
في جهة الشرق اي من قبل الحشر هو حسن وحق ان يكون من مواعيد التي هو عليه وهو في المعنى ظهور من  
الحشر في كذا في الحديث اسس ضم من في القبيل وتحت القلب الحديث قاله لما دعت عليه على ولد ابراهيم  
وهو في حال الشرح عن الحسن ان يكل على قوله او يفرق في كذا في قوله ان الله جمل الحشر غارا على يعقوب  
وتدبر ما جئت عينا يعقوب علم من وقت زوايف يوسف علم الى حين لقاء ثمانين عامًا وما على وجه الارض الرمح  
انما تسمى يعقوب اسس ضم من في القبيل وتحت القلب الحديث قاله لما دعت عليه على ولد ابراهيم  
تطعم الطعام ولم يفرط طعام الطعام والقاء السلام ليعلم بذلك ان الناس متفاد في شغل الفصل على حسب مراتبهم  
وان الخصلتين المذكورتين تتساوي حال السائل وانما يفرق بينهما في القبول الى سائر المسلمين او علم صلى الله عليه  
انه يسأل عاقل سائل المسلمين في اسلامه فاجبه بذلك واصاف النعمة اليه ليكون اذ في العلم والحق قد وقع موضع  
الامر كذا في المسير ويحذر ان يقال المقتضى حدوث الخصلتين وتجود بما لا دأما واستمرار بما يرك على قدر كونهما  
مؤكدتين بصفة النعمة وانما يدل على التجدد والحدوث لا بصفة المراسم فانه يدل على الثبات والاستمرار ومنه قوله تعالى  
انه يرد فكم دون راد فكم في ان السلام خير الى ان يحصل السلام من غير ان يفسد في المصافح ويكسر واسمح حتى حوز مركزا في  
تفتتت قبضة من ان السور الى ان يجران في السور ومن سائر الكتابات حتى في تحاقق ابنه وسافر في تحاقق  
تأخر من عتبة ضم من دون جرة العرب فيفتتها اليه الحديث ثم ذكر خبره في العرب او ابلر الباب الثاني في خبره  
اي بلاد فارس ام حكمه من قبله في امة الباغية اي الظالم الكارضة عن طاعة الامام واصد السيف الظلم  
ابو جهم من قوم الساعية والجر على النعمان الحديث الاول في الرجل الكمال للغة الثانية الغيرة التي هي العزة العبد  
بالشأن وتولى حتى سمى ان يجره من القبيلة الثانية للموت والاولى من صفته الفرج وبلغت حصة اي طلبه وبصلته  
والمقتضى لظلم الامم بغير ان يجره من القبيلة الثانية للموت والاولى من صفته الفرج وبلغت حصة اي طلبه وبصلته  
للضراحي الى ان يخرج الكثرة في القوة فيما اراد بابقا ما رجع منها من العروق المعروفة وذلك على قوله اشار  
الاسطورة من الذهب والفضة والافلاذيج فلذو حذو فلذو حذو النقطه طولا ونسج ما في الارض كونه اشبه بالكد الذي  
في طين البعير قال ابن الاثير في التلخيص لا يكون للبعير وحصر الكبد لانه من اطياب الخبز وروى عن العرب فانه يقول  
اطياب الخبز والسمام والكبد لانه في الحبر والزاوية في سبب هذا والظلم في طاع الرمح

ابو سعيد يكون الارض بين الغيرة شجرة واحدة الحديث يكتفي بها الى ثقلها وانه مسلم في كتاب الجاهل في ثقلها والفتوى  
هو ان راية الامم في كذا في المبعوث قال الامام سبغت الدين القوشنري رحمه الله نزل الحديث شطرا من شطرين شيئا وضع  
باليعوم القوشنري الذي يكون من قبل العلم في قلب جرم الارض من الطين الذي هو عليه الى الطين الماء كذا في ما ورد  
في الامم وان هذه الارض من جرمها تحتل في الامم في النشأة الثانية كونه تنظيم الى جرم من الارض في ان معنى قوله جرم واحدة  
ان كثره واجمع من ثقلها لكونها او شامرا في جرم السهل كونه تنظيم الى جرم من الارض في ان معنى قوله جرم واحدة  
واستواء اجزاها وفي هذا الحديث ضرب المثل بغير تشبيه الارض بغير شطرا وساحرا فاشبه الحديث على حذو  
يكون البنية التي يكون الارض عليها بعدد والاعراب في الخفة اليه في ثقلها من الامم من الامم الجرم وبيان عظم مقدارها  
واخر اقسام السور والحكم ان السور في الامم وسكونه ما بينا في المشرق والامم الضيف ابو جهم من قوم الساعية  
خفيف في ثقلها الحشر في الارض من كذا الخيف ما اخذ عن الجبر وارتفع عن السيل وهو خفيف في جرمه وفي  
كتانه وهو المحصب اجتمع الحشر في الارض من كذا الخيف ما اخذ عن الجبر وارتفع عن السيل وهو خفيف في جرمه وفي  
بما بينهم حتى يقطر انفسا التي علم فلما فرغ من رسول نزل بذكر اعراض اراة للسركين لطيف ضم من في  
نوس الجاهل وهو الشعب الذي في احد طرفي منى ويظهر الامم في الباطن في قبيلتي عند ابو جهم من قوم الساعية  
نفسه من خلق كذا الحديث يتم كذا ابو جهم من قوم الساعية في قبيلتي الحشر في الجاهل وتبين الحشر  
جنته والامم والامم ما جئت به ابو جهم من قوم الساعية في قبيلتي الحشر في الجاهل وتبين الحشر  
الحديث جليله من صفته اخبر انما يراهم انما يراهم من الامم من الامم الجرم وبيان عظم مقدارها  
لم يزل في كذا في الحديث الذي في قبيلتي الحشر في الجاهل وتبين الحشر في الجاهل وتبين الحشر  
فكم من الناس الحديث في الامم الجاهل الكثرة في الحديث على قوله في المشرق والامم الضيف ابو جهم من قوم الساعية  
من علمه مع اعداء اهل السور الامم في جرمه من الامم الجرم وبيان عظم مقدارها  
زفان بن ناجية بين مرارة السور الجاهل في المطالع الذي يعني صدقة ونزل فان استطعت خطاب لعمري اني  
عن ابن جهم من قوم الساعية في قبيلتي الحشر في الجاهل وتبين الحشر في الجاهل وتبين الحشر  
الشعنة واهم الغيرة وجسمهم الخبيصة بطونهم من كذا الخيف ما اخذ عن الجبر وارتفع عن السيل وهو خفيف في جرمه وفي  
خطبوا المنعفات لم يكلوا وان غابوا لم يفتقدوا وان خضر المبر غابوا وان طلقوا لم يفرق بطلهم وان رخصوا لم يفرق  
وان ما شاولهم يشهدوا اقلوا ما سولهم اليه كيف لا يجره منهم قال ذلك لا يفتقدوا قال القوم قال اشهدوا في جرمه من الامم  
المنكبين معتدل القامة اذ لم يجره من الامم الجاهل في المطالع الذي يعني صدقة ونزل فان استطعت خطاب لعمري اني  
شامروا بالقران يكل على نفسه ذو طين من ثمن ذبا في صوف وردا في صوف مجرور في الارض يعرف في السماء الوافع  
على انه لا يفرق من الامم وان عت منكبته لا يستلطفه ولا وان اذ كان يوم اليم في الجاهل اذ خلق الجنة وتبين  
لا ويس تف فاشفع فيشفعة الله عز وجل في منكره ربيعة ومضر يا عمر يا علي اذا انما لعقبتا فاطمة اليه  
يستغفر لك فلكا يطلب في عشر سنين فلما كانت السنة التي توفي فيه عن نفسه فامض على ان يفتد في اهل صوته  
يا اهل الجحيم من البين انكم اذ شئتم من فراد فقام شيخ طرير العجوة فقال اننا لا ندري ما اؤتيس ولكن ابن  
انك ان يقال له اوتيس في الجحيم واقل ما اؤتيس من اهل الجنة ان يفرغ في الجحيم فانه لا يفرغ في الجنة فانه لا يفرغ  
فقال له عمر بن الخطاب ابن اخير هذا الحديث هو قال نعم قال واين بصاير قال بارك عن ثبات تركب عن علي بن جهم

المرح

المرح

المرح  
المرح  
المرح























الى بعضها اقرب من بعض لما كان الشهيد كالرئيس على المشيئة جازي فكله الاستعلاء واخرت صلته الشرف او لا وقررت  
آخر اطلاق المقصود في الاول اثبات شهادتهم على الملام في الامور اختصاصهم بكون الرسول شهيدا عليهم **ابوهم**  
فيستجاب له حكمه عالم بغير الموت فثبت على ان الاستعلاء استجابة الدعاء عن ابي المزداء عن تكملة نزع الباب بوشكان  
بفتح له ومن تكملة الدعاء بوشكان يستجاب له **عبد الله بن محمد** رضي الله عنه يقصر الشهيد كذا في نسخة الاثر فيه  
على الاجتناب من الذين ومباشرة الاسباب عن البراء عنه صلى الله عليه وسلم صاحب الدين يا اسود يدنيه يسلكوا الى  
ربه الوحد يوم القيمة قبل ان طاوره من دين ابيه لو استظرت الثغراء قال استظرتهم وابو عبد الرحمن عن منزله  
محمود في باع مال ثمانية آلاف بخمسة وفضل من ابيه **ابوهم** عن قتال اهل الجنة مخلو د ولا من الحرب التي يجرى  
باعوث كنية كبش اهل فساد ينادي اهل الجنة ينظرون فيقول هل نرى من يقول نعم هذا الموت وكلهم يوراه ثم  
ينادي يا اهل النار فنبش يقولون وينظرون فيقول هل نرى من يقول نعم هذا الموت وكلهم يوراه فيقول نعم يقول اهل  
الجنة خلق ولا موت الحرب المار به انه يكثر على الجبال البشارة بآياتهم واعيان اذا ارتفعت عن فؤادك الاكلام  
كبر ما صيغت لاف البش من عالم المحسن حتى تصور به القلوب يستقر في القلوب ثم ان العنان في التواريل انكشف  
للساظر من تلك الصور هذه الدوائر الثمانية كذا في الميسر الامجد بالحاء المهمم الابيض الذي غلاطها بياضه سوادا والابيض  
الشي اذا حو عنقه لينظر **السابع** **التاسع** **ابوهم** عن قتال اهل الجنة مخلو د ولا من الحرب التي يجرى

التي اذا موعظت لينظر **الباب** التاسع من قصص عمر بن الخطاب

[illegible][illegible]

فعلی بہ تم احادیث و خطا احادیث •







علا، الذي لا اله الا هو فقال عيسى امين يا الله  
وكذب عيسى لما قال له عيسى علم اسرف فقال عيسى

5

في السلاسل اي يوقونهم في القيد ومنهم من يهدمهم الله تعالى السجدة فيضطرهم الى صوم

من ثم مر هذا أصفهم وقوله يظنون الخ أحسن الموضع للإسلام محل الدعوى في الجنة كونه المقضي بهم إليها وعملهم إراد  
بالسلاسل ما يتبع من الكثرة بالملاحظة الدين الله تعالى كذا في شرح السنة والمبته المحرر على هذا في محل الحال  
أي يظنون الجنة ملتبس على السلاسل الباء بن عازب هو علم هذا بسيد الحديث غايته إضافة  
إلى القرآن الذي قال في سورة بقره "يسين لم ينقل إلى الآتين العبادات وأجر كثير على البني للنفوس أشارة إلى  
حصله من الفوز بالجنة ويحق التعيين بفتح الفوق حيز من المعاني . انس بهم غارت أكلهم صلوا  
عند بعض فبأنه فارتدت حين أمهات التي يصح فيها طعام فغرت التي في بيته رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الصحفة فالكسرت فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم الصحفة وجعل يحج بها الطعام ويقرب الحديث ثم اجلس الخادم حتى أتى بعضه من  
عند التي في بيته فارتدت حين أمهات التي يصح فيها طعام فغرت التي في بيته رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كما يفتحة هذه الحديث فكيف الخ من الصحفة في أفراد البخاري . أبو هريرة صحابي من تلاميذ فقال لقومه  
لا ينبغي أن يكونوا معكم فيخرجوا من بيوتهم ولا يدخلوا ولا يصليهم أن الرجل إذا شرب أفرأه النبي عليه آية سيدنا في  
والواو في رسول الله تعالى يعني بالاداء داخل في الإسلام في أن الرجل إذا شرب أفرأه النبي عليه آية سيدنا في  
وكان كبر من لم يواوهم بغيضة قد يتنزه بغيره من غير المنظر والمخلفات جمع خلقه بكسر اللام وهو الخامل من  
النفوس قبل كان الفجر آخر ساعة من يوم الجمعة العلوي الخيانة في اللغز قبل القسم . والواو في رسول الله تعالى  
الحال والشيء المذكور في الحديث هو يؤيد من الشئ علم كذا في الصحفة فالتو جابر مصداق قوله الله اليوم إذا أخذوا قبور  
أنبيائهم مساجد أي عباد . ان عيان رثما فقام لهم انه اما واسم قد علموا انهم مستحبها بها فقط فقامم صلى الله عليه وسلم  
كلمة ابن أن يكون البيت وبنيه لا يكتفوا من خارجها فخرجوا أصوره إبراهيم واسم جليل في إيدى بها الإقحام فقال صلى الله عليه وسلم  
للإقحام بالاداء طلب حرفه فاشتمل له ما لا يفسد له بالأزلام وهو القدر أو جدها لم بالتميز وكان في أبي هبل إذا  
أراد أحدهم سفر أو نكاح أوجارة أو أمر من أمهات في الأمور ضرب الفلح وهو ملقوب على بعضه بنهي رث و على بعضه  
أمر من رث وبعضهم غفل فخرج الأثر مضي أشبهه وان خرج الناهي أشكر وان خرج الغفل ضرب آخر إلى  
ان يخرج الأمر أو الناهي . أبو هريرة مصداق قوله جبريل انصدقن الليلة بصوفه الحديث انصدقن أي ابنته لصد  
ونصب الليلة على الظرفية ونصبين على الجنب، للفعول وتوكل الحديث على زانية أي على النصدق على زانية وأنى على  
سائر للفعول مضافه أعانت في المنام والخيبة فيها للصدقة والاحتفاف طلب العفاف هو الكف عن المحرم والسؤال عن الناس  
أبو هريرة مصداق قوله جبريل انصدقن الليلة بصوفه الحديث انصدقن أي ابنته لصد  
يتعلق قوله تعالى فقال له فريضة البرج إذا اطارته وتوكلين قديرا التحف معناه قد ربال التشديد من التقدير لأن  
انصدقن وتوكلين معناه فريضة من علم فظن ان انصدقن عليه أي لن تصد عليه بلاء وعقوبة وهو ما قد من كونه في  
الحول حال قدور وقد سمع كذا في شرح السنة وذكر في شرح القاضي المشكور قوله فريضة ليرت قدور الله عليه يعقوبه  
عذابا لا يعقوب أحد من العالمين فانه عملهم ان يكون من قول الرسول صلوات الله وسلامه عليه ويكون معافاة انهم لو  
وجوه على كان عليه ولم يعقوبه ما فعل قرحم عليه سببه ورفع عنه عذابا لا يعقوب أحد من العالمين  
ولو صدق عليه ونافسته في الحساب لعقوبه أشد العذاب من القدر وهو الضيق قال الله تعالى ومن قدير على رفته  
أي ضيق وعملهم ان يكون من تمام كلام الرسول كراه على من يظن فيجمل تأويله آخر وهو ان الرجل قد ضل المظلمة  
فهو فاسلوب العقل فيجد الكلام جبريل ذكر على أنه من غير عقيدة المظلم بفتح الطاء موضع الإطلاع من المظلمة إلى  
اللام































اصلا آتية ومنه انما هو واضع النماذج وصنعها من اهل البيت صلى الله عليه وسلم وصلى الله عليه وسلم وصلى الله عليه وسلم  
كنت لك كاي درج علم ودرج ايم في انفسهم ودرج سابق عليه والظاهر ان كان هذا اية حكم من اى كنت في انفسهم  
وانا لك لك في الحرب الفوائد من انما كان الحكماء على اهل الجاهلية في التمام والمقام لا باس به اذا كان في الجاهلية  
ومنها ان الرواية اذا صححت فلا باس من كل اسناد وعليل في انفسهم لم تحضر تلك النسوة التي تعاهدت في الجاهلية  
لما جرت عقلت ابى بها ما يبرهان في الامم والاسماء في ذلك من غير اسناد الى من سمعته ومنها ان  
انما كان في الجاهلية في انفسهم لم تحضر تلك النسوة التي تعاهدت في الجاهلية  
يحيى اذ لم تكن ثابتة على ما صلى الله عليه وسلم في ذلك من غير اسناد الى من سمعته ومنها ان  
ومنها ان حسن المعاصرة مع الجاهلية من اهل الجاهلية حيث انما صلى الله عليه وسلم في ذلك من غير اسناد الى من سمعته ومنها ان  
ابى من روى في حسن معاصرة مع غايته رضي الله عنه في كثرة المال وسعة منتهى ان يكون له اخلاق موحدة عند اهل  
البلاد حيث ذكر في كتابه من اهل الجاهلية على وجه المذبح ومنها جوان المذبح في بعض الاحياء وابلح المذبح  
مع اهل بسط الوجه واللسان بالكلية الملقاة من حسن العيش وهذا اذا لم يكن كلامه في اهل الجاهلية او بقوله في الجاهلية  
القوم فان ذلك من موهبة وقد كان صلى الله عليه وسلم في ذلك من غير اسناد الى من سمعته ومنها ان  
بما كان في الجاهلية في انفسهم لم تحضر تلك النسوة التي تعاهدت في الجاهلية  
ان الجاهلية لا يوافقون في كل ما كانت غايته رضي الله عنه في كثرة المال وسعة منتهى ان يكون له اخلاق موحدة عند اهل  
البلاد حيث ذكر في كتابه من اهل الجاهلية على وجه المذبح ومنها جوان المذبح في بعض الاحياء وابلح المذبح  
مع اهل بسط الوجه واللسان بالكلية الملقاة من حسن العيش وهذا اذا لم يكن كلامه في اهل الجاهلية او بقوله في الجاهلية  
القوم فان ذلك من موهبة وقد كان صلى الله عليه وسلم في ذلك من غير اسناد الى من سمعته ومنها ان  
بما كان في الجاهلية في انفسهم لم تحضر تلك النسوة التي تعاهدت في الجاهلية  
ان الجاهلية لا يوافقون في كل ما كانت غايته رضي الله عنه في كثرة المال وسعة منتهى ان يكون له اخلاق موحدة عند اهل  
البلاد حيث ذكر في كتابه من اهل الجاهلية على وجه المذبح ومنها جوان المذبح في بعض الاحياء وابلح المذبح  
مع اهل بسط الوجه واللسان بالكلية الملقاة من حسن العيش وهذا اذا لم يكن كلامه في اهل الجاهلية او بقوله في الجاهلية  
القوم فان ذلك من موهبة وقد كان صلى الله عليه وسلم في ذلك من غير اسناد الى من سمعته ومنها ان  
بما كان في الجاهلية في انفسهم لم تحضر تلك النسوة التي تعاهدت في الجاهلية

هذا هو

ومنه

ومنه

و ينقل السعد وبقوا الحبس ونحو ذلك البيوت فخرجهم عما كانوا فيه فخرجهم عما كانوا فيه فخرجهم عما كانوا فيه فخرجهم عما كانوا فيه  
بالكفر ما كان في القصور من الفسقة حتى استحلوا سلامهم وصاروا اهل يقين وصارت القصور لهم معتبرا بعد ان كانت  
معتبرا على عظمهم وقال في ذلك عن زيارته القصور من رواها فان لكم فيها معتبرا وسكت عن ذكر النساء لضعفهن  
وسرعهن فاستبان فلم يجد من الخروج الى زيارته القصور وقد كان صلى الله عليه وسلم في ذلك من غير اسناد الى من سمعته ومنها ان  
زوارات غيما جوارات وعن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك من غير اسناد الى من سمعته ومنها ان  
قبل من روى في حسن المعاصرة مع الجاهلية من اهل الجاهلية حيث انما صلى الله عليه وسلم في ذلك من غير اسناد الى من سمعته ومنها ان  
ابى من روى في حسن معاصرة مع غايته رضي الله عنه في كثرة المال وسعة منتهى ان يكون له اخلاق موحدة عند اهل  
البلاد حيث ذكر في كتابه من اهل الجاهلية على وجه المذبح ومنها جوان المذبح في بعض الاحياء وابلح المذبح  
مع اهل بسط الوجه واللسان بالكلية الملقاة من حسن العيش وهذا اذا لم يكن كلامه في اهل الجاهلية او بقوله في الجاهلية  
القوم فان ذلك من موهبة وقد كان صلى الله عليه وسلم في ذلك من غير اسناد الى من سمعته ومنها ان  
بما كان في الجاهلية في انفسهم لم تحضر تلك النسوة التي تعاهدت في الجاهلية  
ان الجاهلية لا يوافقون في كل ما كانت غايته رضي الله عنه في كثرة المال وسعة منتهى ان يكون له اخلاق موحدة عند اهل  
البلاد حيث ذكر في كتابه من اهل الجاهلية على وجه المذبح ومنها جوان المذبح في بعض الاحياء وابلح المذبح  
مع اهل بسط الوجه واللسان بالكلية الملقاة من حسن العيش وهذا اذا لم يكن كلامه في اهل الجاهلية او بقوله في الجاهلية  
القوم فان ذلك من موهبة وقد كان صلى الله عليه وسلم في ذلك من غير اسناد الى من سمعته ومنها ان  
بما كان في الجاهلية في انفسهم لم تحضر تلك النسوة التي تعاهدت في الجاهلية  
ان الجاهلية لا يوافقون في كل ما كانت غايته رضي الله عنه في كثرة المال وسعة منتهى ان يكون له اخلاق موحدة عند اهل  
البلاد حيث ذكر في كتابه من اهل الجاهلية على وجه المذبح ومنها جوان المذبح في بعض الاحياء وابلح المذبح  
مع اهل بسط الوجه واللسان بالكلية الملقاة من حسن العيش وهذا اذا لم يكن كلامه في اهل الجاهلية او بقوله في الجاهلية  
القوم فان ذلك من موهبة وقد كان صلى الله عليه وسلم في ذلك من غير اسناد الى من سمعته ومنها ان  
بما كان في الجاهلية في انفسهم لم تحضر تلك النسوة التي تعاهدت في الجاهلية

هذا هو

نعم

نعم

**مصل في هل**







[illegible][illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١































جواب

17

ابو محمد

[illegible]

الله

الله

كانت على من لا يملكون كمال الدين في انما اطلع  
الانوار بعد لها الفناء عليها رايا انصافا على الصالحين  
صلوات الله وسلامه وبركاته عليه

لان ظاهرا يخص لاولها كونها كلاما بالقرآن والحق











ابن عباس رضي الله عنهما مرة فليقلعوا البسمل واليقعدوا في البيت ثم يقولون بسم الله الرحمن الرحيم  
 قائم فقالوا ابو اسير بن نزار ان يقولوا بسم الله ولا يستقبلوا ولا يتكلموا ويصوموا فقال صلى الله عليه وسلم  
 فليقلعوا الحديث ابن عباس رضي الله عنهما مرة فليقلعوا الحديث فليقلعوا الحديث فليقلعوا الحديث فليقلعوا الحديث  
 علمه السلام عن ذلك فقال الحديث فيه بيان ان الطلاق في حال الحيض اقيم حيث اتم المراجعة وهي يكون الا بعد الوقوع  
 ولو صح ان الرجوع واجب على حصة الامر والاستحباب في بعض اصحاب ابي حنيفة رحمه الله واليه ذهب ان اقيم  
 وبيان ان طلاق السنة في الوقت موان يطلق امراته في طهر لم يجامعها فيه واليه ذهب ابو حنيفة واصحابه منهم وعندنا في طهر  
 طلاق ان يطلق في الحيض من طهر لم يولها فيه ان اطلق في حالة الحيض راجعا راجعا ان يطلق في الطهر الذي  
 بعد تلك الحيضة قبل ان يمس بها من طهر لم يمسها حتى يطهر وليس فيه ثم يمسها ثم يطهر واما الزاوية  
 المذكورة في الكتاب فهي على طريق الاحتياط حتى لا يكون من جملة ما يحل للطلاق كما ذكره النكاح يكره في الطهر والاول  
 لتحقيق المراجعة ثم لم يكن له الطلاق بعد الكونه في طهر جاعلة فيه في آخر الطلاق الى الطهر الثاني " سهرسهر  
 من غلامك النجار يولد أعزوا الحديث قاله ثم سلا حلا الى امرأة ليولد غلاما منبئ له فعملت ثوبا من طرفها  
 الغاية لم آمن بما صنعت موضوعة فقام عليه وكبر وكبر الناس معه ولزاة وهو على المنبر لم يزل يتفوق في صلوات  
 في أصل المنبر ثم غادى حتى فرغ من آخر صلواته ثم أقبل على الكعبة فقال يا أيها الناس انما صنعت هذا لئلا تتواخى وتعلموا  
 صلواتي كما ذكره الحميدي في بيان مقام الامام انما يكون الركن من مقام الامام انما يكون الركن من مقام الامام  
 يقعدوا به وان العمل البصير غير قاطع للتصديق اذا كان المنبر كان من قباين فن ولم يصعدوه خطوبان وذكره داود  
 في كتابه الفتاوى واما انما لم يعلم يقعدون في الصلاة في الكعبة ففاه في الطرافة من الواحدة طرفة في الغاية الاجمة ذات  
 السجدة لعل لا يقعد حائفة والاراد بالغاية ههنا موضع قريب من المدة كذا في النهاية عاينه رضي الله تعالى عنهما  
 من المسجد قاله لما قال في حائض فقال جففت ليست في يدك في الحجرة الخاء السجدة من حصي ونسجة فحضر  
 وغيره من النبأ وهو مقدار ما يقعد عليه ال جد وجهه واصل الحجرة السجدة فحضر ثم لما سجد موضع السجدة فحضر  
 من جوفها مسنونة بسقفها وقد اطلق الخرج في بعض الاحاديث على الكبير من زعمها عاينه رضي الله تعالى عنهما  
 من سجدة في الحديث قاله في حديث عائشة لما استندت وجهه قالت فاجلسنا في تحضيب المكففة ثم طفت فغضب علي من  
 تلك الغربة حتى طلق بيننا البنا بعد ان فلتحت ثم خرج الى الناس فضلي بهم وخطبهم اصل خبر يقولوا فايدلت الفزاه  
 ردوي خبر يقول ان اهران ثم بقى ولم يصر اراو فايدلت الفزاه ثم جعلت عفا عن ذهاب حكم العين فصارت  
 كانه من نفس الحكم ثم ادخل على الفزاه وانا قال صلى الله عليه وسلم لم تكلن اوكبتك من الماء الذي لم تكله عنه الوكا وهو  
 ما يشبه به الغربة يكون انظر لعدم وضوح الابدان اليه وخضه السبع بين كاهله لانه يتبع في الشرب من الشربة كذا في النسج  
 ومعنى اعتد اليكس اوصى اليهم وهذا الحديث المذكور في الحديث الصحيحين في المتفق عليهم من عند عائشة رضيها  
 المخفض بالكس ايجانه تغسل في الشرب " السنن حتى انه عن النبي واولادته في الحديث قاله لما جاءه امراته فقلن  
 في المشجدة ثم عن غير ذلك المشجدة فيقال ثم بالمراد اعز من غيره التيسير التيسير وخالفة التعصير في الحديث  
 تدبر اليك كما في الاخلاق ولله اعلم فصل في اللام مع الحروف

النفقة

فصل في اللام مع الحروف  
عمر بن عبد الله بن الحارث بن ابي ربيعة قال في الحديث قالوا لكر بن سفيان بن عيينة بن جهم بن العبد الخلداني فقالوا له ما هذا فقالوا له هذا هو الذي قاله ابو جهم بن العبد الخلداني

121

ثلث من طالب وهو قال أنفذ على نفسك حتى تنزل بساحتهم ثم أذعنهم إلى السلام أنفذ على سلكه إلى موضع جفك الحديث  
 ذكره في الجمع بين الصحيحين في المتن عليه من مسند سهل . أبو هريرة عن أبي العلاء رضي الله عنه أنه جلس على منبره في  
 السورة القرآن قال أبو هريرة كنت أصلي في المسجد فدخلني من الله عليه السلام فلم أجته في آيته فقلت يا رسول الله ألي كنت أصلي  
 فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا علمتم ثم قال لا علمكم من ذلك في السورة القرآن قال أبو هريرة الحمد لله رب العالمين  
 الرحمن الرحيم والقرآن العظيم الذي أنشئناه إذا قال أعظم اعتباراً بعظم قدرها ونفوذها بالماضي بقصته التي لا ياب كذا فيها مشقة  
 ولا شتالاً على من لا يدركه معاني خبره من فقرها ووجازة الفاظها . وذكر حديث آخر في القرآن ونحو الحمد لله السورة التي نزل بها القرآن  
 والام في السبع الثاني والقرآن العظيم العهد والمعروف فليتم ولقد اتفقنا سبعاً من اللذان وسبب ذلك أنهما سبعا في القرآن  
 غير أن من الغف عن علمهم دون التسمية ومنهم من عكس . ويؤتى في الصلوة أو الانزال فانه ثلث بلكه حيث غفرت الصلوة  
 وأبدره لما حوشت القبلة . أبو هريرة رضي الله عنه قال أنزل الله الحديث الذي كان للابداء وإن من ما بعد من  
 ثوابه المصدر الذي تولى في مكان الله وهو مبتدأ وخبره الواحش إلى أوصل السبع النسخ من التناهي وما تطلق في قوله  
 من ملك ما تعلق عليه الشمس في الدنيا جميعاً . أبو هريرة رضي الله عنه قال جلس أحدكم على منبر الحديث في ظاهر الحديث على منبره  
 المجلس على الغيرة التي في كونه في بعض العلماء . وخص في قوله المجلس على عليه يحمل المجلس في الحديث على المجلس الحديث وفيه  
 من المجلس هو المجلس للحداد . وكان بلازمة فلا يرجع عنه . أبو هريرة رضي الله عنه قال أنزل الله الحديث الذي كان للابداء وإن من ما بعد من  
 أحكم في الحديث معناه . وكان على جوفه شعر حتى بلغت عليه . وبشعره عن القرآن والعام قال أبو هريرة وفيه الحديث الذي  
 الرسول عليه من الشعر . وذكر أبو هريرة في الحديث وقال من حفظ ما في الحديث صلى الله عليه وسلم لم يكون مسلماً من ثلاث  
 على اختلاف القلب منه فكانه يخص في التلبس منه كذا في شرح السنة وإما من ثم لم يثبت من الشعر فلا بأس . قال عبد الله بن الزبير  
 ما أعلم رجلاً من المهاجرين لم يسمع من ثم كذا في الفقه . وفيه من قوله من التلبس . وهو داء يدخل الجني ويقال له في  
 الرجل من ثم . إذا أصاب جوفه الداء قال لا يذوقه . وقال الفراء هو قوله في الفقه . وقال أبو هريرة في الحديث الذي كان للابداء وإن من ما بعد من  
 وزناً الحكم . سهل بن سعد كان يمتنع الرجل إذا ذكر الحديث المنحة العارية والميتة ما يمتنع الرجل صاحب من أخيه من عرقها  
 أو شاة يشرب دهرها أو يجزأ بالحرق ثم يردّها . ومنه الميتة مرفوعة والحديث ما يمتنع الرجل إذا ذكر الحديث . وقال أبو هريرة في الحديث الذي كان للابداء وإن من ما بعد من  
 فلي تقابل به عمل كل خير . سهل بن سعد رضي الله عنه قال يذوق السكر كزجلاً وأطاحين ذكر الحديث . قاله أبو هريرة في الحديث الذي كان للابداء وإن من ما بعد من  
 الريبة يوم خرج من الحرب يسكن المجمع حرام . والنعم لا يلبس خاصة كذا . وأما واحداه البر وقيل النعم كذا . انعام . بطلان  
 الملبس ونحوها . أبو هريرة رضي الله عنه قال أنزل الله الحديث الذي كان للابداء وإن من ما بعد من . والمفصول . المحفوظ من قوله وهو  
 الرواية المعنى بها . وزعم بعضهم بناءً على ذلك على وضع الدال . ونصب المحفوظ . والفصل سنداً إلى الجماعة الذين خطبوا به الصحيح  
 ما تقدم كذا في المسند للام جليل . فتم تقديره . والجمل الجاهل الذي لا يقرأ . أبو هريرة رضي الله عنه قال أنزل الله الحديث الذي كان للابداء وإن من ما بعد من  
 الحديث السنن . وهو الطريقة . ونصب شعره على القيمين . . . . .  
 قال الراوي كان للنبي صلى الله عليه وسلم في يده مثل القندج أو مثل الشجر في أي صفة من صفاته . فليتم . وفي قوله في الحديث الذي كان للابداء وإن من ما بعد من  
 الحديث القندج بكسر القاف . السهم قبله أن يقرأ في بركت فصله . وقيل في السبيل أيضاً وفيه إشارة تسوية الصفوة بالفضل . وفي الحديث الذي كان للابداء وإن من ما بعد من

الزبدية انما بنواها على ما في كتابهم  
انما بنواها على ما في كتابهم

طَبَا



















شهاب الدين التوماني رحمه الله ومن شرح الامام المحقق القاضي باقر الدين رحمه الله ومن مطالع لانا  
في غير الحديث لبعض الفضلاء رحمه الله ومن التحفة للامام بدر الدين محمد الانباري رحمه الله اسألك  
الله تعالى ان يجعل ثقتي فيه ثباتي في ديني ونور علمي العراطيني بين يدي ويغني و نعم السوء  
فمنك ان ترأيتين فادركه وان ترأيتين فاقبضه في هذه الكتاب بعون الله  
وحسن توفيقه واحسن اجل الاستطاعة على تتبعه على يد الحفزة

عباد الله واحبهم اليه محمد بن محمد بن محمد الخافض  
القاضي رغبون في اصلاح الله شأنه وصانته  
شأنه مع قاطبة المسلمين بالنبي المصطفى  
الذي لم يمت حتى غفر له من ذنوبها الله  
وعمرها في عزة ذي الجلال في  
سنة ٩١٣ هـ وحسن من سماه

الله

هذه نسخة اجازة كتبها المؤلف اطال الله عمره لبعض الامراء اما بعد حمد الله تعالى في نواله والصلوة على سيد  
محمد وآله فاني اجزت للامام العالم الكامل سيد الامية والعلماء سراج الملحة والدين المصطفى محمد  
المصطفى الغوري ونفع الله شاكلته ويوفاه ان يرضى عني جميع هذا الكتاب  
ويشرح من رتب الانوار النبوية اجازة بعد رعاية ما بحسن عيادته عند

اهل هذا الفن وذلك بعد ما قرأ على شرح الخطبة من هذا الكتاب

جعل الله تعالى من العالمين عتايقة العاقلين بالحكمة

ثم الملتبس من ان يذكر في ادعية الصالحة

وكتب هذه الاسطر مولفها الراجي

ربة عمر بن عبد المحسن الارزقاني

عفاده له ولوالديه

اليوم واليه الاخرة آمين

سنة ٩١٣ هـ

خامس الله وليا

ومستغفر

الله